



4

77-21

کلیہ و ادارہ

John, 21st

منبر الکریم باب اول در بیان حال و حال

عظم الله أجورنا معادنا كحماة و جلائم الطالبين بأمر الله
 في ١٩٩٠ م المهدى ٢٣ آل محمد عليه السلام

اصلاح: اردو از و نیم ۹۱۹۳

الحمد لله رب العالمين انما هو الشايع عن سيد المرسلين والى

الطهريين الطاهرين و...
...
...

مثلاً وفضلاً خداوند را که تا محض کمال است و از هر جهت و در هر حال

رسید زید ص ۱۱۱ فصل اول در بیان

تے (فہر کیلئے) (۱۰) والیجیاب سدا میر کا نام صاحب کسین تھیکہ صاحب بخورہ دہ محمد آباد سید کیا

اور پی امیہ بقیۃ الجناب میر عیاس علیہ السلام کتب فرمودہ آباد فرمائی ۔ صہ کیلئے بنی عباس

[illegible]

وہی ہے جو ۱۲۲۱ھ میں مسیحیوں نے قتل کیا تھا۔

کوئی شخص جو اس کے لئے ایک اور شخص کو بھرتی کرے

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو عفو و گناہ بخشے۔

یہ سارا اس مختصر کتاب کے معلوم کیے۔

جو در ان ایام کے انواع و اقسام کے تھے۔

نہایت پرانی ہو چکی تھی اور اس سے کہ ان اسلام سے اس ساری بات۔

نہایت کہ خدا کی طرف سے ان کو عفو کرے۔

نہایت کہ ان کے آئندہ سے باطن کو پاک کر دے اور ان کی تہمتوں پر نہ اثر

لے۔ لیکن ان کو روزیہ دینا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے حقوق مذہبی آزادی

محمود ہے جو سال گذشتہ سے معروف ہے۔ لیکن اس سے کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو

وہم و غی کی کامی سے ہو۔ اکثر یہ صاحبزادے تھے جن سے کامیاب ہوئے۔

ان کا یہ بیویوں سے کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

نہایت کہ ان کو عفو کرنا اور ان کو عفو کرنا جو اس سے تھا اسے

الآل والاصحاب

اس عنوان کا مقصد ہے کہ مسئلہ کو معلوم ہو صدر اول میں اصحاب کا سلوک آل کے ساتھ کیسا تھا کیونکہ جس طرح محسن سے محبت فطری اور ہے اور بطرح محسن زادہ کے ساتھ محسن سلوک فطری اور ہے۔

مگر چونکہ اصلی وجہ اور اسکی ذاتی منفعت ہے جس سے محسن سے اور وقت تک محبت نہ رہی ہے کہ اگر خاص ذاتی پورے ہوں۔ اسلئے خود مان باب اولاد اور سو وقت میں قتل کر ڈالے جاتے ہیں جب یہ عرض پوری ہو تو محسن زادہ کے ساتھ یہ سلوک بدرجہ اولیٰ خود غرضوں کے نزدیک زیادہ پسند ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جناب امام حسینؑ اس بے دردی سے بالا اعلان شہید کئے گئے کہ تاریخ میں کیا کوئی نظیر اسکی نہیں لاسکتی۔ کیونکہ یہ ممکن نہ تھا جناب امام حسینؑ اور امور کو جان بڑھتے جو خلاف شریعت تھے۔ در نہ پھر آپ میں اور دوسروں میں فرق ہی کیا جاتا ہی جبکہ حضرت نے بیعت نہ زید فاسق سے انکار کیا کیونکہ اسکا فسق و فجور تھا حال میں مشہور رہتا۔ اگر اسکی بیعت کر لیتے تو اسکے معنی یہ ہوتے کہ یہی اسلام ہے حالانکہ وہ کفر تھا۔

بیان یہ اعتراض بہت آسانی سے کر دیا جاتا ہے کہ جناب امیرؑ کیوں خلفائے کثر سے جدا کیا اور جناب امام حسنؑ نے سو یہ کیوں صلح کیا کیا آپ اور ان حضرات سے افضل تھے۔

مگر ہمیں یہ نہیں سہا کہ کیا خلیفہ اولیٰ اور یہ سادہ سی تھے یا خلیفہ دوم و سوم اور یہ سادہ سی تھے۔ کیا یہ سادہ سی تھے۔ کیا یہ سادہ سی تھے۔ کیا یہ سادہ سی تھے۔

کسی طرح مومن نہ تھے۔ مگر یہاں بحث ایمان و تقویٰ کی نہیں ہے بلکہ فسق و فجور و ظلم پر نظر ہے کہ جنہیں کی کیا حالت تھی اور نیز یہ کہ کیا حالت تھی۔

جناب امیر نے کب خوشی و درمنا سے یہ قبول کیا۔ جناب امام سنی نے کب سے اسکو اچھا سمجھا۔ مگر جو مجبور یاں اون حضرات کو تھیں حضرت کو کہاں تھیں جناب امیر کے زمانہ میں قادیانی قبیلہ بنی ہاشم میں قین آدمی ایسے تھے جو ایسے دفت میں کام آسکتے ایک خود جناب امیر جنہیں ضرورت ہے کہ کچھ لوگ مددگار ہوں۔ دوسرے حضرت عباس تیسرے عقل جنگی شجاعت اسی سے ظاہر ہے کہ کفار کفر کرنا لگو کو خود درویش اندھ لڑنے کو لائے۔ حالانکہ وہ کیسے طرح اسپر راضی نہ تھے۔ اور یہاں آکر اسلام کے قیدی بنے۔ پھر انہی جناب امیر کو کیا مدد ملی۔

بجلاف جناب امام حسین کے کہ کم سے کم آپ کے ساتھ سترہ اٹھارہ جوان تھے جو سب ایک خاندان سے تھے اور جنہوں نے جو کیا وہ سب پر ظاہر ہے۔ پھر جناب امیر اور جناب امام حسین کی حالت میں کس قدر فرق ہے جناب امیر کا بار بار حضرت حمزہ و جعفر طیار کو یاد کرنا اور اونکی شہادت پر افسوس کرنا سبکو معلوم ہے۔

عاقبت نئی جوان مردی شجاعت کہلاتی ہے کیونکہ مطالب عقل ہوتی ہے۔ حقوق کی بہادری ہو کہ کہلاتی ہے حسین اوجی بیچ نہیں دیکھا جاتا یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ تیرہ برس مکہ میں رہے جہاں آپ کا وطن تھا نیز اہل ہانک پروردہ خاندان عالی شان تھے۔ نہ ہاں مسلمان جنم شیخین اور غشو مبشر اور مہاجرین اولین سب عقل ہیں اور جنہوں نے آگے چل کر کیسے کیسے غزوات کئے مگر جب تک آپ مکہ میں رہے کبھی آٹا وہ بیگ نہ ہوئے۔ ناما قبت مذکورہ نے بعض دفعہ ایسی شہادتیں ہی کیں کہ جنگ جو گزرتے اور سکی مصلحت نہ تھی۔

ایک کوئی کہ سکتا ہے کہ یہ مسلمان بھی حضرت کے ساتھ مکہ میں نہ تھے جناب امیر

حالانکہ انہی ۱۳ مسلمانوں سے آپ پہلی جنگ بدر فتح کی۔ اس سے دیکھ سکتے ہیں کہ میں تھے۔ اور وہی شخص آپ کا وہاں پی دست و بازو تھا جس نے بدر کی لڑائی سر کی۔ یعنی جناب امیر۔ مگر ان عقلی مصلحت نہ تھی کہ آپ وہاں جہاد کرتے۔

یہی حالت جناب امیر کی تھی کہ گو آپ وہی غجاج جیسے اتنے معرکے سرکے مگر یہاں مصلحت بدلی ہوئی ہے۔ مخالفین خلافت کا نام باغی رکھا جاتا ہے مرتد کا خطاب دیا جاتا ہے پھر آپ جنگ کرتے تو کیونکر کیا اسلام کو بدعت کا لقب دواتے۔ کیونکہ خلیفہ بھی تو مدی اسلام و خلافت ہے جناب رسالتاً ہے محض اسوجہ کی نہیں جہاد کیا کہ لوگ آپ کی نبوت پر ایمان لائیں۔ جب تک اور اسباب عقلی نہ فراہم ہوئے۔ تو جناب امیر صرف اس غرض سے کیونکر جہاد کرتے کہ تم ہماری خلافت اور حکومت کیون نہیں مانتے کیا آپ کفار کے اس عقیدہ کی تصدیق کرتے کہ مذہب ہم نہ دین صرف ایک سلسلہ قائم کی جاتی ہے

جناب امام حسینؑ اس زمانہ میں ہیں جب اسلام۔ کفر۔ ففاق۔ کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ نہ ارتداد کا جھگڑا ہے۔ جو مخالفین خلافت کیلئے محض اس غرض سے تراشا گیا تھا کہ مسلمانوں میں جوش پیدا ہو اور پورے جوش سے کام لیں ورنہ ان مسلمانوں کو کون مرتد کہہ سکتا ہے جو خلیفہ ناجائز کی خلافت نہ مانے۔

جس طرح جناب رسالتؐ کی صلح حدیبیہ نے ہلنیت جنگ کے اسلام کی حیثیت کو زیادہ پھیلا یا تھا جسکو خدا نے انا فتحنا الله فتحنا مبیناً سے تعبیر کیا ہے اسی طرح جناب امام حسنؑ کے مصالح نے اور بھی حضرات کی حیثیت کو دوبالا کر دیا کیونکہ امن و امان کے قائم ہونا بیسے ہر شخص کو غور و فکر کا موقع ملا۔ دوسرا حدیث رسول اللہؐ اپنی حیثیت و کہانی شروع کی۔ اور ہر اس ظالم تحت نشین کے ظلموں سے تمام عالم کی آنکھیں کھل گئیں کہ حق کیا ہے۔ کیونکہ اب تک ظلمائے ظالم بطور ایک دیوتا کے

کے لئے جانے تھے۔ اور اب وہ بھی بطور مسافر کے ایک ملک اور غلیظ جگہ جا رہے تھے۔
 ان کے جناب امام حسین بھی مسلح کر کے تو پروردہ ثابت شدہ حضرت عرض تزلزل
 میں تھے جانی کہ اگر انرا اہل مسلح بن رہے ہیں تو ملک بھر میں جو غلیظ ہو وہ بشورہ مسلمان
 یہ میرا ہی مالک اسلامی بن شیعہ ہو چکی تھی۔ اگر جناب امام حسین اسوقت سکوت
 کرتے اور کارفرمائے قیدی ہوتے تو تمام عالم پر حقیقت یہ نرید فاسق مسلم ہو جاتی کیونکہ کسب
 جانتے تھے جناب امام حسین اسوقت موجود تھے جب صلح نامہ ہوا اور اس میں شرط ہے کہ
 تمام عالم کو پھر جو چاہی شیعہ ہو کر سکتا تھا کہ امام حسین اس سے ناواقف ہوں لہذا
 اسوقت کا سکوت صاف بتا دیتا تھا کہ اب بھی اس خلافت پر راضی ہیں اور یہ غلیظ
 بہ اجماع مسلمان ہوا ہے لہذا جو قتل ہوا ہو تا وہ حکم شریعت سمجھا جاتا۔
 یہی باعث تھا کہ کسی طرح جناب امام حسین اسوقت سکوت نہیں کر سکتے تھے۔ کیونکہ ان
 حضرات کا سکوت یا جہاد جو کچھ تھا وہ بغرض حفاظت اسلام و رشتہ اس خاندان کے تو
 موت کا تو کبھی خیال ہی نہ کیا کہ موت کیا چیز ہے۔

بیان ایک مکالمہ جناب امیر مومنین کا بعد جنگ صفین تاریخ کامل علامہ ابن
 اثیر خری سے درج کیا جاتا ہے جو اہل فہم کے لئے کافی ہے۔ جب حضرت صفین سے جا
 کوذرواد ہوئے تو عبداللہ بن ودیعہ انصاری سے ملاقات ہوئی اور اسے حضرت نے
 اس معاملہ میں دریافت کیا کہ اہل الراے کیا کہتے ہیں۔ حال یقولون و طیار
 کات لہ جمع عظیم فرقہ و کات لہ
 حصن حصین خمدہ حق بنی ما
 مدد و جمع مافوق و کات لہ
 حق اطلعہ از عیالہ من حصن
 لہ کات لہ حق اطلعہ از عیالہ من حصن

امیر مومنین کا جواب تھا کہ ان کے لئے ایک جمع عظیم
 تھا جسکو وہ لوگوں نے متفرق کر دیا
 ایک حصہ سکیا جسکو وہ لوگوں نے
 ان لوگوں کو ساتھ ہو کر لے گیا

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى اَبِي عَبْدِ مَنّٰىم
 وَصَلِّ عَلَى اَنْفُسِهِمْ وَفِيهِ
 اَمَّا اَللّٰهُمَّ وَكَانَ مَعْنٰى مِنْ اَطْلَافِ
 فَهَلْ حَقِي ظَفَرًا وَجِلْدًا فَوَاللّٰهِ
 مَا حَقِي هَذَا عَنِّي وَانْ كُنْتُ
 لِحَيٍّ اَنْبَتْنِي عَنْ اَللّٰهِ يَا طَلِبُ
 اَلنَّفْسِ بِالْمَوْتِ وَبَعْدَ حَمِيَّتِ
 بِالْاَهْلَامِ عَلَى الْقَوْمِ فَظَرَفْتُ
 اِلَى هَذَيْنِ قَدْ بَادَ سَاغِي
 يَعْنِي اَحْسَنَ وَاَحْسَنَ وَظَرَفْتُ
 اِلَى هَذَيْنِ قَدْ اسْتَقْدَمَانِي يَعْنِي
 عَبْدُ اللّٰهِ بْنِ جَعْفَرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ
 فَخَلَّتْ اَنْ هَذَيْنِ اَنْ هَلَكَا
 وَتَقَطَّعَ نَسْلُ رَسُوْلِ اللّٰهِ مِنْ
 هَذِهِ الْاُمَّةِ وَكَرِهْتُ ذَلِكَ
 وَاسْتَقْتِ عَلَى هَذَيْنِ اَنْ يَهْلِكَا
 وَابِى اللّٰهُ اَلَّذِي يَبْقِيَهُمَا وَابِى
 عَمِي هَذَا اَلْحَقِيْقُ وَطَبِخُو
 عَسَى فِي عَسْكَرٍ وَلاَ دَرَكَ

ہے محمد پر چلے چلے اور مخالفین سے
 جنگ کرنے خواہ خرباب ہوتے یا پاک
 ہوتے تو ہر آئینہ عقل کی بات تھی
 حضرت نے اس کے جواب میں فرمایا مجھ کو
 او نہونے متفرق کیا یا ہے اس ظلم کو
 او نہونے توڑا یا ہے
 رہا یہ قول اور نکاح ہم اور لوگوں کی نصبت
 میں جنگ کرتے جو ہمارے مطیع تھے ہمارے
 کہ یا ظفر پاتے یا پاک ہوتے۔ قسم بخدا یہ را
 مجھے محض نہ تھی اور نہ مجھے اپنی جان
 کی کبھی پروا تھی بلکہ میں جان دینے میں
 سب سے زیادہ سخی ہوں اور موت کو راحت
 اپنی مانتا ہوں۔ اور نے اس کا ضد بھی کیا
 کہ اقدام کروں مگر کیا کرتا کہ ان دونوں
 امام حسن و امام حسین کو دیکھا کہ آگے بڑھے
 جلتے ہیں۔ اور ان دونوں عبد اللہ بن
 جعفر بن زید بن محمد بن الحنفیہ کو دیکھا کہ سر پہ
 پیش ہیں۔ انہا نے خیال کیا کہ اگر وہ دونوں
 قتل کئے گئے تو نسل رسول میں امت کے

متعلق ہرانی ہے یہ کریمہ صلوات اللہ علیہ ان دونوں سے پاکت کو خود
 ہر شخص کے لیے ہے کہ وہ اس سے نصرت و توفیق حاصل کرے

کہ یہ دو نو میرے ساتھ نہ جنگ میں ہونگے نہ گھر میں۔

اس کلام سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ حضرت نے اپنے درد دل کو کس لفظ ظن میں ظاہر کیا ہے۔ اور پھر امت کی شقاوت کو کیونکہ حضرت ایسا یقین کا مل ظاہر فرمائے کہ اگر میں ثبات قدم کو اختیار کرتا اور اسے جنگ کو قائم رکھتا تو نتیجہ یہ ہوتا کہ جناب امیر ہوتے اور حسنین علیہم السلام اور حضرت عبداللہ بن جعفر و محمد بن حنفیہ جو ضرور شہید ہوتے کیونکہ عبداللہ بن دوایع نے کہا تھا کہ آپ اونکو گونگا اپنے ساتھ لیکر لڑتے جو ایک مطیع ہیں۔ اسنو اپنے ظاہر کر دیا کہ مطیعین کی اصلی تعداد یہی ہے جنہیں میں تو آپ کے صاحبزادے ہیں جناب امام حسن و امام حسین۔ محمد بن اعنفیہ جو تھے برادر زادہ عبداللہ بن جعفر جنکی شہادت ایسی حالت میں ضروری تھی۔ چنانچہ تصدیق اسکی واقعہ کر بلا میں ظاہر ہوئی۔

اس کلام سے آپکو جناب امیر کی اوس مصیبت یا مصیحت کا بھی پتہ چلے گا جو بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معرکہ میں پیش آیا کہ اوس وقت حسنین علیہم السلام آٹھ نو برس کے تھے اس قابل بھی نہ تھے جو تلوار سنبھال تھے۔ تو بتائے اگر جناب امیر اوس وقت جنگ کرتے تو نتیجہ کیا ہوتا اگر فتیاب ہوتے تو کفار کا یہ لازم کہ اسلام بزور شمشیر پہلے لگیا اور قوی ہو جاتا یہی معرکہ پیش کیا ہوتا کہ بعد رملت رسول انکے داماد و وصی نے سارے مسلمانوں کو تہ تیغ کیا اسکا کیا جواب ہو سکتا تھا۔ اور پھر جم غفیر اہل اسلام کی تباہی کے بعد کفار کسطح کا ہجوم کرتے کیونکہ صحابہ تنہا نہ تھے انکی ایسی جمعیت تھی کہ رسول اللہ کا ہزار دن نفس ایک طرف رہا۔۔۔ انکی جمعیت ایک طرف تھی۔ پس اگر اودنیر فتیاب بھی ہوتے تو کفار تباہ کر ڈالتے جس سے اسلام کا نام ہمیشہ کے لئے دنیا سے رخصت ہوتا۔

اب دوسرا پہلو جو یقینی ہے کہ حضرت قتل کئے جاتے کیونکہ آپ کے قبیلہ میں بچہ حضرت عباس و عقیل دو بوڑھے کمزور کے سوا تیسرا آدمی نہ تھا۔ تو بتائے کیا حضرت

کی شہادت کے بعد حسینؑ محفوظ رہتے جنکی حفاظت کا خیال معرکہ صفین میں آپکو روک رہا ہوگا
اگر وہ ایسے ہی ایما دار ہوتے تو پھر خلافت ہی کیوں لیتے اور جناب سیدہ کی کیا حالت پائی
کیا ممکن تھا کہ بسطیح حضرت زینب و کلثومؑ اسیر ہوئیں جناب بی بی ام ایہ نہ ہوتیں جسکے گھر میں
لنگائی آئی تھی اور درگزر کیا جس سے حضرت محسنؑ کا اس فائدہ ہوا۔

تو بتاؤ پھر اسلام پر کیسا الزام آنا کہ یہ وہ مذہب ہے جس نے رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی اونکے
داماد اور نواسو کو قتل کیا اور انکی پیاری بیٹی کو قید کیا۔

کیا ممکن تھا جناب امیرِ حق المعتمد و راسل الزام کو اسلام پر آنے دیتے۔ لاؤ اللہ جس اسلام کے
وہ مربی تھے جس اسلام کے وہ باپ تھے۔ کیونکر گوارا کرتے کہ اتنے امر کیلئے ہماری حکومت
مانی جائے ایسا کام کیسے جس سے بہر حال اسلام داغدار ہوتا اور ایسا الزام قائم ہوتا
کہ قیامت تک نہ اٹھ سکتا اور پھر اسلام کہاں رہتا کیونکہ اسلام کے ہادی اور مربی تو
حضرت ہی تھے۔

یہ واقعہ کہ بلان دعیمان اسلام کی نگاہوں میں خود غرضی کی وجہ سے گواہیت
نہ رکھتا ہو مگر مخالفین اسلام کی تحریروں کو دیکھتے اور اہل فہم سنی سے پوچھتے کہ کس طرح
وہ اس واقعہ سے شرماتے ہیں اور مخالفین اسلام۔ اسلام پر بے وقائی۔ اور غدر کا کیسا
الزام قائم کرتے ہیں کہ غیرت والے مسلمان تو گڑ جاتا ہے۔ کیونکہ اگر یہ جواب دیا جائے کہ معاذ اللہ
ایامِ حشر میں اسی قابل تھے کہ شہید کر دئے جاتے جیسا کہ بعض نواصب اہلسنت کا خیال ہے
کہ حمل بسیفِ جدہ۔ تو رسول اللہؐ پر کیسا الزام آتا ہے کہ اونکا حقیقی فرزند معاذ اللہ
ایسا تھا جو خود انکی شریعت سے واجب القتل قرار پایا۔ صحابہ کے کفر و نفاق پر اہلسنت بھی
محترم نہ کرتے ہیں کہ رسول اللہؐ کی تعلیم ناقص ٹھہرتی ہے اور جب خود حضرت کی صلیبی اولاد
ایسی ہوتی تو یہ الزام کیسا وضع ہوتا

اگر یہ جواب دیا جائے کہ نہیں وہ ہتھار تھے مظلوم ہو کر قتل کئے گئے۔ تو پھر یہ سوال ہوتا ہوگا
کہ کیا اوس زمانہ میں کوئی مسلمان نہ تھا جو انکی مدد کرتا اور اگر مدد نہیں کی گئی تو ب
کیون نہیں اونکے قاتل پر عام طور سے لعنت کی جاتی۔ بلکہ اسکے عموں قاتل پر لعنت دی

کی جاتی ہے۔ اور قتل کا جشن منایا جاتا ہے۔

جناب امیر نے جو تقریر فرمائی ہے اگر اوس پر غور کیا جائے۔ تو صاف معلوم ہو کہ حضرت اس امت جہا کا رسے ایسا مایوس تھے کہ آپ کو علم یقین اسکا حاصل تھا کہ کسی قوم ثابت قدم نہیں رہ سکتی اسلئے آپ صاف صاف فرمایا انا ہد مت امھد مو الخ یعنی یہ کیسے غضب کی بات ہے کہ خود تو اس قلعہ مستحکم کو گرائیں اور ہمیں الزام دین خود تو اس مجمع کو متفرق کر دین اور الزام ہم پر لگائیں۔ اسکے بعد آپ اس کو بھی ظاہر کر دیا کہ اگر ہم لڑتے تو نتیجہ یہی ہوتا کہ حسین شہید ہوتے اور عبداللہ بن جعفر اور محمد بن الحنفیہ (جو آپ کے فرزند تھے) مارے جاتے۔ کیونکہ کوئی ساتھ دے دیتا سب مخالف ہو جاتے۔ چنانچہ وہی گیا کہ اوس وقت سب آمادہ قتل تھے کہ اگر آپ جہاد نہ موقوف کرینگے تو ہم پر کرمعویہ کے حوا کر دینگے۔ جب لشکر کا یہ رنگ تھا تو حضرت لڑنے کیلئے خود آپ ہی کی فوج آپسے جنگ کرتی۔ تو کیا ممکن تھا ہزاروں آدمی کے مقابلہ میں جناب امیر سربرہوتے۔ اور اگر آپ سربرہوتے تو یہ غیر ممکن تھا کہ حسینؑ تو زندہ رہتے اور آپ مارے جاتے کیونکہ حضرت فرما رہے ہیں یہ دونو تو ہر وقت ہمارے پیش پیش ہیں۔

اب بتائے کہ اگر حسینؑ شہید ہو جاتے تو جناب امیر کو یہ زندگانی کیسی معلوم ہوتی۔ اور اس خلافت میں کیا مزہ آتا پھر یہ جو الزام قائم ہوتا کہ حسینؑ کو شہید کر دیا کہ دنا نسل رسول سے خالی ہو گئی یہ کیسا الزام تھا۔ کیونکہ آپ دیکھ چکے ہیں حضرت عمارؓ جنگ سے لگے جتنکے بار میں حدیث متواتر رسول اللہؐ کی ہے کہ عمارؓ کو فرقہ باغیہ قتل کر بگا۔ اوسکا جواب معویہ نے کیا دیا۔ یہی کہ ہم نے قتل کیا۔ نہیں۔ علیؑ نے قتل کیا کیونکہ وہی لائے تھے او نہیں قتل کرایا جسکا جواب حضرت نے دیا تو پھر حضرت حمزہؓ نے قاتل رسول اللہؐ کو اس سوال وجواب کو نیسے اسلئے لکھا کہ آجنگ المہست اوس حدیث کی بھی تاویل کرتے ہیں اور۔ بطرح اسکا اقرار نہیں کرتے کہ معویہ باغی تھا تو اگر جناب حسینؑ اس معرکہ میں شہید ہو جاتے تو طرفداران معویہ کیا نہ الزام قائم کرتے کہ حضرت ہی نے حسینؑ علیہم السلام کو قتل کرایا۔

افسوس کہ تہید میں طول ہوا ورنہ ہماری عرض یہاں آتا۔

ایو نمے

بحث کرنی ہے جو جناب امام حسینؑ کو بوقت بیعت طلبی یزیدؓ سے دہرا گئی تھی کہ آپ مکہ میں قیام کریں یا آپ مدینہؓ میں قیام فرما کر اظہار مخالفت کریں۔ یا میں تشریف لے جائوں کہ وہاں آپ کے شیعوں کی تشدد زیادہ ہے۔

پہلی رائے کے نتائج پر تفصیل مع الاجمال لکھ چکے کہ وہ ہمارے خطرناک رائے تھی کہ آپ مکہ میں قیام فرما کر بیعت کریں۔ نفع کرتے۔

میں کہ منہ حضرت کو فی اہم رائے دینی اور نکاح گمان تھا کہ یزیدؓ سے کدوا کرنا ضرور کریگا کہ خدا نے جس خانہ کعبہ کی نسبت یہاں پہلے من دخلی کا بیان کیا۔ اوسے ہی نسبت تو مسلم ہے۔ مگر حضرت نے چند روز قیام فرما کر دکھا دیا کہ اس یزید کے ہاتھوں حرمت خانہ کعبہ کا محفوظ رہنا محالات سے ہے۔ اسلئے اپنے اسکو نہ گوارا کیا کہ حرمت خانہ کعبہ کی تخلیغ ہونے میں کسی طرح بھی ہشمریک ہوں۔ اسلئے آپ بار بار فرماتے رہے کہ اگر خانہ کعبہ سے ایک بالشت دور ہٹ کر شہید ہوں تو دو بالشت علیحدہ ہونا زیادہ پسند ہے۔

اس امر کو حضرت نے گورسہ کر حدیث رسول اللہؐ سے بتایا اور اپنے ایسی تعمیل فرمائی کہ عین اوس روز کہ حج شروع ہوتا ہے۔ آپؐ سفر عراق اختیار کیا کیونکہ آپکو اسکا یقین تھا کہ اگر میں یہاں رہا تو ضرور قتل ہو جائیگا اگر فرار۔

اسکے علاوہ اور جو مفاسد تھے وہ سابق تحریر میں مرقوم ہو چکے کہ ابن الزبیرؓ نے مخالفت حکم رسولؐ بیان خلافت قاسم کی تو اسے کیا نتیجہ ملا۔

اب دوسری رائے کے مفاسد ملاحظہ ہوں کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے یہ رائے دی تھی کہ آپ مدینہ منورہ میں قیام فرمائیں۔ اگرچہ اصلی رائے تو اونکی یہ تھی کہ آپ یزیدؓ کی بیعت کر لیں۔ جو ایک ایسی یہودہ رائے تھی کہ اوسپر بحث کی ضرورت ہی نہیں۔

مگر ہاں یہ امر ممکن تھا کہ حضرت مدینہ میں قیام فرماتے جو آپکا وطن ہی تھا اور جد امجد کا مزار بھی۔ وہیں ہتاجسکے آپ مجاور تھے نبوت کا بھی۔ یہی مرکز تھا تین خلیفہ بھی بہین خلافت کر چکے تھے۔ دشمن کے حدود ملک سے بھی دور تھا۔ جہاں چڑھ کر اوسکا آنا ملک شام سے آسان نہ تھا۔

یہ سب مصالح ایسے ہیں جو بادی النظر میں ہر طرح قابل اطمینان ہیں کیونکہ گولا کیوں دشمن ہیں

تو ہزاروں دوست بھی ہیں کہانٹک نہ وہ ادا کرتے۔

مگر ہم حضرت کے علم امامت اور اون مصالح حکمیہ سے بھی قطع نظر کر لیں جو حضرت کے پیش نظر تھے۔ اور ہر کو اور ہر اطلاع بھی نہیں ہو سکتی تو معمولی امور پر اگر غور کیا جائے تو معلوم ہو سکتا ہے کہ کسی طرح شہر مدینہ اس قابل نہ تھا کہ آپ اوسکو مرکز خلافت بناتے اور شراعت سے محفوظ رہتے۔

کیونکہ اولاً خود رسول اللہ نے اوسکو اپنا حرم بنایا تھا جس میں تلوار اودھانا اور جنگ کرنا ویسا ہی ممنوع تھا جیسا کہ مکہ معظمہ میں جنگ کرنا ممنوع ہے ثانیاً خود رسول اللہ نے جب جہاد کیا تو مدینہ سے باہر نکل کر یہ استثنائی جنگ خندق حبشین اہل اسلام پر ایسی مصیبت نازل ہوئی تھی کہ کسی جنگ میں ایسی مصیبت سے سامنا نہ پڑا۔ ایسا غیر محفوظ مقام تھا کہ رسول اللہ کو خندق کہو دنا پڑا۔ پس جب خود رسول اللہ نے اس شہر کو کبھی قابل جنگ نہ جانا تو جناب امام حسین کیونکر اسے قابل جنگ سمجھتے۔ کیا آپ ان مصالح کو رسول اللہ سے زیادہ جان سکتے تھے کیا اہل اسلام آپ کے ویسے ہی مطیع تھے جیسا کہ جناب رسالت اکرم کے مطیع تھے۔ پس اگر ہم سب باتوں سے قطع نظر کر لیں تو صرف یہی امر کافی ہے اسکے لئے کہ حضرت اس مخالفت کی حالت میں یہاں قیام نہ فرماتے یہی وجہ ہے کہ اسلام پر ہزاروں انقلاب آئے ہزاروں مقام پر سلطنت و خلافت قائم ہوئی مگر مدینہ میں نہ بھی بادشاہت ہوئی نہ خلافت۔

تیسرے جناب امام حسین کے پیش نظر وہ آیات بھی تو ہیں جو خدا نے اون صحابہ مہاجرین کے نسبت ارشاد فرمایا جو مدینہ کے باشندے تھے۔ ومن اهل البلدینۃ مردوا علی النفاق لا تعلمہم نحن نعلمہم سنعد بہم موتین ثم یردون الی عذاب عظیم سورۃ یعنی اہل مدینہ سے وہ لوگ ہیں جو کفر کرتے ہیں اوپر نفاق کے تو نہیں جانتا اوکو ہم اذکو جانتے ہیں قریب ہے کہ ہم اذکو دوسرے عذاب کریں پھر وہ لوگ پھر سے جانتے عذاب الیم کی طرف۔

پھر کوئی نہ کہ جناب امام حسین اون لوگوں سے کوئی امید رکھے جسکے غیر میں نفاق داخل تھا اور خدا نے اون پر دوسرے عذاب کرنا وعدہ کیا ہے۔

ہا انتہو اراحتجو فتم ولا یجھونکم وتومنون بالکتاب کلہ واذا لقوکم
قالوا امنا واذخلوا عھدنا علیکم الا ذامل من الغیظ۔ قل موتوا بغيظکم
ان اللہ علیکم بذات الصدور۔

خبردار ہو۔ وہ لوگ کہ دوست رکھتے ہو تم اونکو اور وہ ٹکود دوست نہیں کہتے۔ اور
تلوگ ایمان لائے۔ ساتھ کل کتاب کے۔ اور جب تم سے ملاقات کرتے ہیں تو کہتے ہیں ہم سب
ایمان لائے۔ اور جب خالی ہوئے تو کاشے میں انگلیاں اپنی غصہ سے تلوگ پر کہ تو مودتم
اپنے عھد میں خدا علیم ہے۔ اس کی باتوں سے۔

وما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل افان مات او قتل انقلبتم
عنی اعقابکم ومن یقلب علی عقبیہ فلن یشی اللہ شیئا وسیجری اللہ
الشاکرین آل عمران

اور نہیں محمد اگر رسول کہ پیے اونکے بہت سے پیغمبر گذرے ہیں۔ کیا اگر وہ مرین یا مارے
جائیں تو پھر جاوگے تلوگ اپنی اڑیوں پر۔ اور جو پھر جائیگا اپنی اڑیوں پر۔ پس ہرگز نہ ضرر
پہونچائیگا۔ اللہ کو کچھ اور قریب ہے کہ اللہ جزا دے شکر کریں تو لوگو۔

سورہ برات میں فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا اذا قیل لکم انفروا فی
سبیل اللہ انا قلتم الی الاخرین رضینم بالحیوة الدینا من الاخرة
فما متاع الحیوة الدینا فی الاخرة الا قلیل الا تنفروا ببعذکم عذابا
ایما ویستدل قومًا غیرکم ولا تفرؤ شیئا واللہ علی کل شیء قذیر۔
اے وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو کیا وجہ ہے کہ جب کہا جاتا ہے تم سے کہ نکلو طرف خدا کی راہ کے

تو بوجہل ہو جاتے ہو طرف زمین کے کیا راضی ہوئے تم ساتھ زندگی دنیا کے آخری سے پس
بہنیش فائدہ زندگی دنیا کا آخرت میں مگر کم اگر نہ تلوگ تو خدا عذاب کرے عذاب الیم۔

اور بدلی لا دینا قوم جو غیبتہا رہی ہے اور نہ ضرر کرو گے اسکو کچھ اور اللہ مجہز پر قادر ہے
اسی مضمون کو پھر خداوند عالم سورہ محمد میں فرماتا ہے انما الحیوة الدینا لعب و
لہو وان تؤمنوا وسقوا یومکم اجوسا کم ولا یستلکم اموالکم ان یستلکم

میثرب لہقام لکم فارجوا ویستاذ
 فریو منہم النبی یقولون ان
 بیوتنا عورۃ وماہی بعورۃ
 ان یریدون الا فراسا (۶)
 ولودخلت علیہم من اخطایہا
 ثم سئلوا الفتنۃ لا توہا و
 ما تلثوا بها الا بسیرا (۷)
 ولقد کانوا عاہدا واللہ من
 قبل لا یولون الا دباسا وکان
 عہد اللہ مسعولا (۸)
 قل لہ ینفعکم الفزار ان فرتم
 من الموت او القتل واذ الا
 تمتعون الا قلیلا
 وہ قل من الذی یعصمکم
 من اللہ ان اراد بکم سوء
 او اراد بکم رحمۃ ولا یجدو
 لہم من دون اللہ ولیا و
 لا نصیرا (۱۰) قد یعلم اللہ المعون
 منکم والقائلین لا خوا نہم
 ہلما لینا ولا یاتون الباس
 الا قلیلا (۱۱) اشحۃ علیکم
 فاذا جاء الخوف ساءتہم بطون
 الیک تدور عنہم کالذی

کیا تھا جسے خدا اور رسول نے گزرب
 دینے کو (۱۵) اور جس وقت کہا ایک
 اگر وہ نے اونے کے اہل مذنیہ -
 نہیں ہے جگر رہنے کی تہا رس لئے پس
 پھر جاؤ۔ اور ایک فرقہ اون من سے
 اجازت مانگتا تھا نبی سے - کہتے تھے
 کہ ہمارے گھر خالی ہیں حالانکہ وہ خالی
 نہ تھے نہ چاہتے تھے مگر بھاگنا (۶) اور
 اگر داخل کئی جاؤں او بیشر لشکر اسکی
 ناکون سے۔ اور پھر اونے خواہش
 کی جائے فتنہ و فساد کی تو پہنچ جائیں
 او سکے لئے اور نہ ٹھہریں او سکے لئے مگر
 تھوڑا (۷) حالانکہ اونہوں نے عہد
 کیا تھا اندر سے پہلے اس کے کہ نہ پہنچے
 پیٹھ اور پے عہد اللہ کا سوال کیا گیا۔
 (۸) کہ تو ہر گز فائدہ نہ دیگا تکو بھاگنا اگر
 بھاگو تم موت سے یا قتل سے اور موت
 نہ فائدہ دے جاؤ گے مگر تھوڑا (۹)
 کہہ کون ہے جو بچا بیگا تکو خدا سے اگر
 وہ ارادہ کرے تمہارے ساتھ بُرائی کا
 یا ارادہ کرے تمہارے ساتھ رحمت کا
 اور نہ پائیکے وہ واسطے اپنے سوا کے
 خدا کے کوئی دوست اور نہ مدد دینوالا

بغشی علیہ من الموت فاذا
 ذهب الخوف سلفوا کم بالسنة
 حلا دا شحة علی انخیرا و لثک
 لم یومنوا فاحبط الله اعمالهم
 وکان ذلک علی اللہ بسیرا
 (۱۲) یحسبون الاحزاب لہم
 یدھبوا وان یات الاحزاب
 یودوا انھم یأدون فی الاعراب
 لیسلون عن ابنائکم ولو کانوا
 فیکم ما قاتلوا الا قلیلا (۱۳)
 لقد کان لکم فی رسول اللہ
 اسوة حسنة لمن کان یرجو
 اللہ والیوم الآخر و ذکر اللہ کثیرا
 (۱۴) ولما سرائ المومنون الاحزاب
 قالوا ہذا ما وعدنا اللہ و
 سر سولہ و صدق اللہ و سر سولہ
 و ما نرأ ہوا لا یمانا و تسلیمنا
 میں۔ پوچھا کرتے تھے اسی خبریں۔ اور اگر چھوٹے درمیان تمہارے تو نہ لڑتے مگر تو بڑا ایمان
 طبیعت تحقیق ہے واسطے تمہارے بیچ رسول خدا کی پیروی اچھی۔ اس کے لئے جو امید کرتا
 ہے۔ خدا کی اور روز قیامت کی۔

اور یاد کرتا ہے اللہ کو بہت (۱۹) اور جب وقت دیکھا مومنون نے کافرون کی جماعت
 کو تو گھبرا اور انہوں نے یہ ہے جو وعدہ دیا تھا ہکو خدا و رسول نے اور بیچ کہا تھا اللہ و
 رسول نے اور نہ زیادہ کیا۔ تو مگر ایمان اور اطاعت کرنا۔

(۱۰) مژور جاتا ہے اللہ دیر کرینو الوکلو
 تسے اور کہنے والو کلو اپنے بہائیوں نے
 کہ چلے آؤ ہماری طرف اور نہیں اتے
 لڑائی میں مگر بہت کم۔ (۱۱) جان چورا
 ہوتے اوپر تمہارے۔ پس جب آئے
 خوف تو دیکھو کیا تو اوکلو کم دیکھتے ہیں
 طرف تیرے۔ پھر تی ہیں آپہنیں انکی
 مانند اس کے کہ غشی آتی ہے۔ اوپر اس کے
 موت سے۔ پس جب وقت جاتا رہتا ہے
 خوف تو بیٹھتے ہیں تمہارے درمیان ہر
 ساتھ زمانوں تیرے پھیل کرتے ہوئے
 اوپر پہلائی کے۔ یہ لوگ ایمان نہیں لائے
 پس ناپید کر دے اللہ نے عمل اس کے اور
 ہے یہ اللہ پر آسان (۱۲) گمان کرتے
 ہیں کفار کی جماعتوں کو کہ نہیں گئے۔
 اور اگر آویں وہ جماعتیں تو دوست
 کہہ نیکی کہ کاش وہ جنگل میں رہتے تو ان

(۱) اور کہتے ہیں وہ لوگ کہ ایمان لائے کیونکہ ہمیں نازل کیا جاتا کوئی سورہ۔ پس جب نازل کیا گیا کوئی سورہ حکم اور ذکر کیا گیا اوس میں اڑائی کا تو دیکھا تو نے ان لوگوں کو جتنے دہسے مرض ہے۔ کہ دیکھتے ہیں طرف تیرے جیسا کہ دیکھتا ہے وہ شخص کہ بیہوشی آتی ہے اوسیر موت سے۔ پس را ہے واسطے اونکے (۲) مطلب اونکی فرمانبرداری ہے اور قول معقول ہے پس جب مقرر ہو حکم پس اگر سچ بولیں اللہ سے البتہ بہتر واسطے انکے (۳) پس کیا ہو تم نزدیک اس بات سے کہ اگر والی ہو جو حکم کے (یعنی حاکم بنو) تو فساد کر و زمین میں۔ اور قطع رحم کرو یہی لوگ ہیں جہنم لعنت کہ ہے اللہ۔ یہ پس ہر اگر دیا اللہ نے انکو اور انداز کر دیا اونکی آنکھوں کو (۴) پس کیا ہمیں تدبیر کرتے قرآن میں اور کیا اونکے دلوں پر فضل ہیں اوسکے (۵) تحقیق جو لوگ کہ مرتد ہوئے اپنی پشت پر بعد اسکے کہ ظاہر ہوئی اونکے لئے ہر شیطان نے اوںکو زیت دی اور وہیل

اور سورہ محمد بن فرماتا ہے (۱) وبقول الذین امنوا لو انزلت سورۃ فاذا انزلت سورۃ محکمۃ و ذکر فیہا القتال رایت الذین فی قلوبہم مرض ینظرون الیہک نظر المنعشی علیہ من الموت فاوی لہم (۲) طاعۃ و قول معروف فاذا عززلہم لافلوصدق اللہ لکان خیر الہم (۳) فہل عستم ان تولیتہم ان تفسدوا فی الارض و تقطعوا اسرارہم اولئک الذین لعنہم اللہ فاصہم و اعمی ابصارہم (۴) افلا یتذکروا القرآن امر علی قلوبہم افعالہا (۵) ان الذین اسرئوا علی ادبارہم من بعد ما تبین لہم الہدی الشیطن سول لہم و املی لہم (۶) ذلک بانہم قالوا للذین کفرہوا ما نزل اللہ سنطیعکم فی بعض الامور واللہ یعلم اسرارہم (۷) فیکفنا ذلک تو فہم المملکۃ یضربون وجوہہم و ادبارہم (۸) ذلک بانہم

اتبعوا ما استحط الله وكرهوا
 رضوانه فاحبط اعمالهم
 (۹) احسب الذين في قلوبهم
 مرض ان لن يخرج الله اضغانهم
 ولو شاهدوا امر منكم فلعنهم
 يسماهم (۱۰) ولتعرف من في الحق
 القول والله يعلم اعمالكم (۱۱)
 ولنبلونكم حتى نعلم الجاهدين
 منكم والصّٰبرين ولنبلو احوالكم
 (۱۲) ان الذين كفروا اوصدوا
 عن سبيل الله وشاقوا الوسو
 من بعد ما تبين لهم الهدى
 لن يضروا الله شيئا وسيحط
 اعمالهم (۱۳) يا ايها الذين امنوا
 اطيعوا الله واطيعوا الرسول
 ولا تنطوا اعمالكم

دیا اونکو وہ یہ بسبب اسکے ہے کہ
 کہا اونہوں نے واسطے اون لوگوں کے
 کہ کراہت کرتے تھے اوس چیز سے
 جسے نازل کیا خدا نے کہ ہم تمہاری
 اطاعت کریں بعض امر میں۔ اور خدا
 جانتا ہے انکے بھروسہ کو (۱۰) پس
 کیا حال ہوگا اونکا جب فیض کریں گے
 فرشتے اون کی روحوں کو مارنے
 ہوئے انکے منہ اور پیٹوں کو اونکے
 (۱۱) یہ بسبب اسلئے ہے کہ پیروی
 کی اونہوں نے اس پیروی کی نہ باطن
 کرتی تھی اللہ کو۔ اور مکر وہ رکھتی تھی
 رمضان ہی میں ٹاپید کر دیا اللہ نے اونکے
 اعمال کو وہ کیا گمان کرتے ہیں وہ
 لوگ، اونکے دلوں میں بیماری ہے
 یہ کہ نہ لکھا اللہ پر حق اونکی۔ اور

اگر ہم چاہیں البتہ ذکر الہی ہم ٹکواؤں گے۔ پس البتہ بیان لیٹھا تو اونکو اونکے
 چہروں سے (۱۰) اور البتہ بیان لے تو اونکو لول حال میں اور اللہ جانتا ہے
 تمہارے علم کو (۱۱) اور البتہ آزمائیں گے ہم ٹکواؤں گے کہ (۱۲) اگر کہ دین جہاد
 کرنے والوں کو تم سے اور یہ کرنے والوں کو۔ اور آزمائیں تمہاری خبروں کو۔
 (۱۳) تحقیق جو لوگ لکھا فرماتے اور بند کیا نیران بنے خدا کی راہ۔ یہ اور
 مخالفت کی رسول کی بوسلئے کہ ظاہر ہوئی واسطے ہدایت۔ ہرگز ضرر نہ لے
 خدا کو کچھ اور قریش کہ ناپید کر دے۔ انکے اعمال کو۔ (۱۳) اسے تو کو یہ

ایمان لائے ہو اطاعت کرو خدا کی اور اطاعت کرو رسول کی اور نہ باطل کرو اپنے علموں کو۔

یہ قرآن مجید کی آیتیں ہیں جن پر ایمان لانا اور سچ ماننا ہر مسلمان پر فرض ہے لایاتہ الباطل من بین ید یدہ ولا من خلفہ اسکی شان ہے۔ یہ صحاح ستہ کی روایتیں ہیں جن پر گنج بخش کی جاے اور ضعیف و صحیح کا پیر پھر لگایا جاے۔ بلکہ نہایت فصاحت سے خداوند عالم فرمانا ہے کہ اہل ید یدہ حسین ہمارے و انصار سب داخل ہیں۔ سرکشی کرتے ہیں نفاق پر۔ رسول اللہ کی ہدایت کو دوست رکھتے ہیں۔ مگر وہ رسول کو نہیں دوست رکھتے۔ منہ پر تو ہر طرح کی بات بناتے ہیں اور جب سامنے سے علیحدہ ہوئے۔ غصہ سے انگلیاں کاٹتے ہیں کہ کیوں انکو عروج ہو رہا ہے انکے دین کو ترقی ہو رہی ہے۔ دیکھو حضرت عباس کی شکایت قریش سے اصلاح مل جلد ۱۲ صفحہ ۱۷

یہ لوگ ماجر و انصار ایسے ہیں کہ خدا انکے ارتداد کی صریحی لعطون میں خبر دے رہا ہے کہ اگر رسول اللہ وفات پائیں یا قتل ہو جائیں تو کیا تم لوگ مرتد ہو جاؤ گے یعنی ضرور ایسا ہوگا مگر اس سے خدا کا کچھ نہ بگڑے گا۔

اسی مضمون کو حضرت نے حدیث اصحابی میں ادا فرمایا ہے جو تمامی صحاح ستہ میں ہے سیجاء برجال من امتی فیوخذلکم ذات الشمال فاقول یا رب اصحابی فیقال انک لا تدری ما احد ثول بعدک فانہم لن نزالوا یرتدین علی اعقابہم منذ فارقتہم کہ کچھ لوگ ہماری امت سے گرفتار ہو کر جہنم میں جائیں گے تو میں عرض کروں گا خدا یا رب تو میرے اصحاب نئے اور میرے آوارے کی تم نہیں جانتے آہوئے کیا کیا جعتین کہیں بعد

۱۷ قرۃ العین شاہ ولی اللہ ہیں کہ حضرت عباس نے رسول اللہ سے شکایت کی کہ قریش جب باخود ملاقات کرتے ہیں تو خوش اور مسرور ہوتے ہیں اور جب ہلوگوں سے ملاقات ہوتی ہے تو ادنیٰ وہ حالت نہیں رہتی۔ اس خبر سے رسول اللہ ناراض ہوئے اور فرمایا قسم خدا کی کوئی شخص میں نہیں ہو سکتا جس تک تم لوگوں کو خدا اور رسول کے لئے دوست نہ رکھے انتہی اٹھنا

بعد تیار سے جیسے تھے اسے مفارقت کی یہ ہمیشہ مترد ہے۔

انقلابی علی اعقاب کو قرآن کی آیت ہے اور لن یزالو مرتدین علی عقابہم حدیث کا فقرہ ملا کر دیکھو تو سارا معنی حل ہو جائے۔

سورہ احزاب کی ایسی اُضح اور روشن آیتیں ہیں کہ کچھ تشریح کی بھی ضرورت نہیں خدا صحابہ کے نفاق و دیرینہ کو کن لفظوں سے ظاہر کر رہا ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی لفظ نہیں ہو سکتا جس سے انکی خیانت کا اظہار ہو سکے۔

جنگ احزاب کہتے ہیں جنگ خندق کو حسین رسول اللہ کو خاص مدینہ منورہ میں نکالتے جنگ کرنا پڑا ہے۔ مگر صحابہ کے نفاق اور کینہ سے حضرت کو خندق پہنچائی ہے۔ اور اس درجہ اذیتیں حضرت کو ان مہاجرین و انصار سے اٹھانی پڑی کہ خداوند عالم کو اس طرح انکی صریحی مذمت کرنی پڑی حالانکہ خداوند عالم ستارایعوب ہے کسی کی پردہ دری نہیں چاہتا۔ مگر یہاں ایسے واقعات پیش آئے کہ اظہار اور نکالا ضروری ہوا۔

اس جنگ خندق کے حالات تمام عالم کو معلوم ہیں تو انچ میں بشرح و بسط تمام مذکور سے نہ اس میں کوئی طولانی جنگ ہوئی ہے نہ زیادہ خونریزی بلکہ صرف عمرو بن عبدود کے مارے جانے پر یہ سارا جوش و خروش فرو ہو گیا۔ میں اس مقدس فاتح کا نام نہیں لیتا جسکے ایک حملے نے نہ صرف اسی ملعون کو واصل بچہم کیا بلکہ سارے قریش کا قدم اوکھٹ گیا۔ مگر یہ ضرور کہہو گا کہ عمرو بن عبدود ایسا بہادر تھا کہ ظفر دوم اس کا نام لیکر تمام مسلمانوں کو ڈراتے تھے کہ یہ ایسا بہادر ہے کہ میں نے خود اپنی آنکھوں دیکھا ہے۔ اس بہادر نے ہزار جو اونگھاتھا مقابلہ کیا سیر نہ رہی تو اسے ایک اونٹ کو یا اونٹ کے بچے کو پکڑ کر اٹھالیا اور اسی کو سپر بنایا جس سے سب گریزان ہوئے۔

عمرو بن عبدود کی شہرت کچھ پہلے سے کم نہ تھی۔ حالانکہ جنگ بدر میں وہ زخمی ہو چکا تھا۔ مگر جسکے ایسے ایسے مداح ہوں پھر اس کے نام و عنود کا کیا کہنا۔ اور

خاص کر ایسے مقام پر کہ وہ اہل من مہار کی صدا دیتا ہو اور ظلفہ دوم اس کی اسطرح بیج سرائی کریں تو پھر مسلمانوں میں کہاں جرات بھی جو مقابلہ کو نکلے۔

ابھی واقعات کی طرف خداوند عالم اشارہ کرتا ہے واذن اعنت الاربھماس وبلغت القلوب الحناجر وتظنون باللہ الظنونا۔ مسلمانوں کی انہیں کج ہو گئیں کلیجہ بند کو آنے لگا۔ طرح طرح کی بدگمانی خدا کے ساتھ پیدا ہونے لگے۔

اسی کی طرف اشارہ ہے واذ یقول المنافقون والذین فی قلوبھم مرض ما وعدنا اللہ ورسولہ الا غرور منافق لوگ اور وہ جبکہ دل میں مرض تھا کہنے لگے۔ خدا و رسول نے جو وعدہ کیا تھا وہ سب فریب تھا۔

خاص اس واقعہ کی طرف ہمیں اشارہ ہو گا قد یعلم اللہ المعوقین والعالمین لاخوانھمھم اللہ اوکلائتوں الباس الاھلیا خدا جانتا ہے ان لوگوں کو جو منع کرتے تھے اور اپنے بہائیوں سے کہتے تھے کہ ہمارے پاس آؤ اور ہمیں آتے لڑائی میں مگر تھوڑے

خداوند عالم ان مسلمانوں کی شجاعت کو کن پیار۔ لفظون میں فخریہ طور پر ارشاد فرماتا ہے فاذا جاء الخوف جب وقت خوف آتا ہے تو وہ اسطرح تیری طرف دیکھتے ہیں کہ گویا موت کی غشی طاری ہے اور جب وہ خوف سخت ہے۔ تو پھر کیسی کیسی تیز زبانیں دکھاتے ہیں یہی تو وہ ہیں جو ایمان نہیں لائے اور بے ادبے اعمال کو بھی جھٹک دیا۔

پس جب جناب سید الشہداء وحی لہ الفدا کے پیش نظریہ کل آیات قرآنی موجود تھے جو حالات ہاجرین و انصار کے لیے خدا داد آیت ہے۔ تو پھر کوئی نکر ممکن تھا کہ آپ ان پر غماز کرتے کیونکہ انہیں آیات میں خداوند عالم فرماتا ہے ولکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ پھر رسول کی پیروی نیک لازم ہے۔

اگر آپ بھی آپ کی تسکین نہ تو خود جناب امیر کے الفاظ ملاحظہ فرمائیں جو کتاب ملل و نحل شہرستانی میں موجود ہے کہ حضرت نے اصحاب معویہ کی نسبت کیا فرمایا

جس میں تمام اہلسنت داخل ہیں ملل و خلل میں ہے
وہ کہا قیس بن حازم نے کہ میں علیؑ کے ساتھ تھا ہر حال اور ہر جنگ میں یہاں تک کہ بروز
صفین کہا حضرت علیؑ نے کوچ کر و طوف بقیہ احزاب کے کوچ کر و طوف اس قوم کے
جو کہتے ہیں دروغ کہا اللہ نے اور اس کے رسولؐ نے اور ملکوک کہتے ہو سچ کہا خدا
و رسولؐ نے۔ پس میں نے پچا کہ حضرت علیؑ کا کیا اعتقاد ہے اس جماعت معویہ کے
بارہمیں پس میں نے کہا کہ کیا ان سے مسئلہ ملل و خلل

قیس بن حازم خود خارجی ہے اور اپنے مخالفانہ کی یہی وجہ قرار دیتا ہے کہ چونکہ
جناب امیر کا یہ اعتقاد تھا معویہ وغیرہ کے بارہمیں لہذا اسے مخالفت کی اور خارجی
یہی وجہ ہے کہ اعمال و امور میں ایک خاص نیاز بریقہ ایہ معصومین منقول ہر
جس میں یہی سورہ احزاب پڑھی جاتی ہے تاکہ مومنین کو اسکا تذکرہ ہو کہ حضرتؑ
کن و جہوں سے اس سفر غربہ کو اختیار کیا اور اپنے وطن میں نہ رہے۔ اور
تاکہ مومنین کو معلوم ہو اسلام پر یہ نصیبت اسی وجہ سے نازل ہوئی کہ مہاجرین
و انصار نے اتفاق کو اپنا پیشہ کیا تھا۔ اور اسلام سے مرتد ہو گئے تھے۔ ورنہ اگر وہ مسلم
ہوتے تو اسکی نوبت کیوں آئی کہ خاندان رسالت اس طرح تباہ و برباد ہو۔ اور
جناب امام حسینؑ اس سفر غربت میں مبتلا ہوئے۔

افسوس کہ میں اپنے مطلب کے دوڑ رہا کیونکہ میری غرض صرف اس قدر ہے کہ جناب
امام حسینؑ مکن مصالح سے ابن عمرؓ کے اس منشور کو نہ قبول کیا کہ آپ مدینہ میں قیام
فرمایا۔ یعنی ہمیں رکھ کر دینے جنگ کرین جس کے وجوہات آپ کو بخوبی ان آیات
معلوم ہو گئے کہ یہ مہاجرین و انصار جو مدینہ میں قیام فرمایا کسی طرح نہ قابل اعتماد
ہیں نہ آپ کسی طرح و فوق ہو سکتا ہے عام طور پر زیادہ سب منافق ہیں کیونکہ جو
مومن تباہ و حضرت کے ساتھ تھا۔

سورہ محمد میں جو آیتیں ہیں وہ اس سے بڑھ کر ان صحابہ کے حالات پر روشنی ڈالنے
والی ہیں جس میں آیہ فہل عسیتم ان تولیتم۔ ان تفسد وافی الا مراض

و تقطعوا اسرہاءکم کا مطلب تو وہی ہے جو وہ فیصلہ قرآنی، "من آید و
 من الناس من یحرمک قولہ فی الحیوة الدنیا من مدکورہ ہو اگرچہ
 ضبط اس آیت میں اونکے حاکم بننے کی خبر دی ہے اسی طرح اس آیت میں ضبط
 اوبان داد اتوی سعی فی الارض لیفسد فیہا فرمایا اسی طرح یہاں ان
 تولتہم ان یفسد فی الارض فرمایا جس طرح وہاں لیس ملک الحشر
 و التسل فرمایا اسی طرح تقطعوا اسرہاءکم یہاں ارشاد ہوا جس سے مطلب
 واضح ہو گیا کہ نشان اونہیں لوگوں کی ہے جو اسلام پر حاکم اور خلیفہ بن کر یہ
 ظلم کریں گے۔

ایسی وجہ یہ کہ جہاں احقر نے عمر بن عبد کبیر کا نام لیا ہے۔ یہ آیت فرمائی
 ہے قطع اللہ سرہاء کا ذکر بھی نہیں ہے، بونہت تمام ہی نہ کی جی
 کہ قاطع ہو جائے۔

ہاں اگرچہ میں نے انہیں ان حدیث کے تحت آبل ثر مکرر انہما ہے
 ایادہ یہ گمان کرتا کہ ان حدیث کا ذکر نہ ہو چکا۔ ہاں اگرچہ آج میں نو
 نکو دکھاؤں کہ نہ انہما ہے بلکہ وہی ہے ان لوگوں کو ان حدیث کے تحت کو جو ضابطہ
 جلد اول میں لکھی گئی ہے کہ نہ انہما ہے بلکہ وہی ہے ان لوگوں کو جو ضابطہ
 ہے اور روتہ میں جب حضرت نے بوجہ آپ کیوں روتے ہیں تو فرمایا انکے دونہیں نہیں
 ہے جبکہ وہ شہید ہو جائیں۔ روتے کے ظاہر کرنا کہ وہ تو معلوم ہو جائے وہ کین و
 شخاص کون خبرا کہ اس سے وہ کین نکالا گیا اسی کی طرف حدیث اس آیت میں
 اشارہ فرمائی ہے۔ کہ اب انہما ہے اولی اللہ میں ہے ۱۲۵ مقصد اول

اخرج ابو یعلیٰ بن علی بن ابیطالب قال بینا رسول الخذ بیدی
 ولعن نفسی فی بعض مکات المذنبۃ اذا تمہینا علی حدیقۃ فقلت یا
 رسول اللہ ما احسنہما من حدیقۃ قال لك فی الجنة احسن من
 حتی مرنا لیسبع حدائق کل ذلك اقول احسنہا ویقول لك

فی الحجۃ احسن منها فلما خلا لہ الطريق اعتقنی ثم احبش بالکفا۔
قال قلت یا رسول اللہ بیکیک قال صنع ابن فصد وسراقوا م
لا یبد و ہذا لک الا من بعدی قلت یا رسول اللہ فی سلامہ
من دینی قال فی سلامہ من دینک ملاحظہ ہوا اصلاح جلد ۱۱ ص ۱۱۱

افسوس کہ یہ مقام دوسرا ہے جہاں ہم ان آیات کی شرح پوری طور سے نہیں کر سکتے
مگر حیات مستعار نے اگر وفا کی تو اس جلد میں فیصلہ قرآنی کا سلسلہ سے شروع کیا جائے گا
جس میں یہ آیات اور اس قسم کی صد ہا نہیں بلکہ ہزار ہا آیتیں دیکھائی جائیں گی جن میں خداوند
عالم نے ان صحابہ مہاجرین و انصار کے پوست کندہ حالات کو بیان فرمایا ہے۔

مگر یہاں تو آپ کو اس قدر معلوم ہو گیا کہ جناب امام حسینؑ مدینہ میں کیونکر قیام فرماتے
جب یہ آیات قرآنی آپ کے پیش نظر تھیں کہ خدا نے کس کس کو محفوظ رکھا۔ انکی بیوفائی خود بخود
بزدلی بجاالت۔ زبان درازی۔ کینہ وری کو ظاہر کیا ہے۔

جناب امام حسینؑ کیا معرکہ صفین میں تشریف فرما نہ تھے پچھم خونہ دیکھا تھا کہ خلیفہ دوم
کے چھوٹے صاحبزادے عبداللہ بن عمرؑ کس طرح چار ہزار کا لشکر لیکر جناب امیرؑ سے لڑنے آئے تھے
اور خلاف سیرت آبائی اس وقت تک معرکہ سے نہ سرکے جب تک کہ اس کا خاتمہ نہ ہوا
تو کیا آپ خود عبداللہ بن عمرؑ سے مطمئن ہو سکتے تھے جنہوں نے آپ کو قیام مدینہ کی راہ دی کہ
یہ جیسے نہ لڑینگے اور ہمارے خون میں شریک نہ ہونگے۔

کیا آپ کو نہیں معلوم کہ بعد شہادت جناب امام حسینؑ جب اہل مدینہ نے یزید کو خلافت
سے معزول کرنا چاہا ہے تو حضرت عبداللہ بن عمرؑ نے کس طرح تلوار سے فیصلہ کی دھمکی دی تھی
حالانکہ یہ تارک دینا ہو چکے تھے۔ مگر اس وقت محبت یزیدی سے ایسا جوش آگیا کہ یہ عبادت
کا خیال رہا نہ ترک دینا کا آمادہ بجا ہو گئے۔

آپ یہاں ضرور کہیں گے کہ جب جناب امام حسینؑ شہادت پر آمادہ تھے اور علم یقین آپ کو معلوم
تھا کہ میں شہید ہو گا۔ تو پھر بیدار مدینہ کے ہاتھ سے شہید ہونے میں اور عمر بن سعدؑ کے ہاتھ
سے شہادت پانے میں کیا فرق تھا کیونکہ شہادت بہر طور تھی۔ (باقی آئندہ)

نبوت یزید دوبارہ

اصلاح جلد ۱۱ میں ایک تحریر جناب نقاب وقار نواز جنگ بہادر کی شائع ہوئی
میں جس میں جناب مدوح نے ”ابن تیمیہ“ کے اس قول کو دریافت کیا تھا کہ ابن تیمیہ
نے کہاں لکھا ہے کہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کو مناسب تھا کہ بخاری یا بڑی
کا تلمذ اختیار کرتے۔“

جسیر اڈیٹر صاحب نے ابن تیمیہ کا یہ قول نقل کیا والواجب علی مثل العسکرین
وامثالہما ان يتعلموا من الواحد من هؤلاء ص ۸۳ جلد اول نسخہ قلمی
کہ ابن تیمیہ کہتے ہیں امثال امامین ہا میں عسکرین علیہم السلام پر واجب تھا کہ ان
علماء اہلسنت سے تحصیل علم کرتے۔

چونکہ اڈیٹر صاحب نے نسخہ قلمی کا حوالہ دیا تھا۔ اور میرے پاس چھاپہ پھر تھا۔ اسلئے تقصر
کی نگاہ سے میں اوسے کو دیکھنے لگا کہ اس قول کا پتہ لگاؤں وہاں گل دیگر شگفت کا مضمون
نظر آتا کہ ابن تیمیہ صاحب نے یہاں بھی نبوت یزید کا مطابق عقاید اہلسنت اعلان دیا
اصل عبارت او کی حسب ذیل ہے المناس فی یزید طرفان ووسط
قوم یعقدون انہ من الصحابة او من خلفاء الراشدین المہدیین
او من الانبیاء وھذا کلمہ باطل۔ و قوم یعقدون انہ کافر
صافق وانہ کان لہ قصد فی اخذ ثار اقا ربہ من اھل المدینۃ
و بنی ہاشم وانہ انشدہ لما بدت تلک الحمول و اشرف تلک
الرؤس علی انی جرون

فقد قضیت من البنی دیونی	نحو الغراب قلیت من اولاتہ
وانہ مثل شعر ابن الزبیری	لیت اشیاخی بیدر شہدوا
جزع الخوارج من وقع الال	قد قتلنا القرن من ساداتہم
وعد لنا بیدر فاعتدل	

و کلا القولین باطل معلوم بطلانہ کل عاقل فان الرجل ملأ من ملوک المسلمين وخليفة من الخلفاء الملوك لا هذا ولا هذا
صی منہاج السنۃ جلد ثانی مطبوعہ مصر

یعنی لوگ دربارہ یزید تین قسم پر ہیں ایک قوم کا تو یہ اعتقاد ہے کہ وہ صحابہ سے تھا۔ یا
خلفاء راشدین مہدین سے یا انبیاء سے اور یہ سب باطل ہے۔ ایک قوم کا یہ اعتقاد ہے
کہ وہ کافر تھا منافق تھا اور اسکی غرض اس لڑائی سے یہ تھی کہ اپنے اون عزیز و خاندان
سے جو بدین مارے گئے۔ اسلئے اون سے انتقام لیا اہل مدینہ اور بنی ہاشم سے چنانچہ
سرکے شہداء آئے ہیں تو اسنے دوشعر کہے ہیں۔ کہ میں اپنا قرض وصول کر لیا مینی سے
مگر یہ دونو قول باطل ہے جسکا بطلان ہر عاقل کو معلوم ہے (تیسرا قول) بلکہ یہ شخص ایک
بادشاہ پھلان بادشاہوں سے تھا اور ایک خلیفہ تھا خلفاء ملوک سونیہ تہا نہ وہ تھا۔
ہمارا مقصود صرف اس جملہ سے ہے کہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں قوم معتقدون

انہ من الصحابة او من الخلفاء الراشدين المہدیین او من الانبياء
کہ اہلسنت سے ایک قوم کا یہ اعتقاد تھا کہ یزید بنی ایک بنی تھا انبیاء سے جس سے ایک
قوم کا اہلسنت سے معتقد نہوت یزید ہونا بالبدیہ معلوم ہوا۔

یہ مضمون پچھلے پہل اصلاح ماحلہ امین شایع ہوا تھا اور تین نمبروں تک اسکا
سلسلہ قائم رہا۔ اس مضمون نے ایک عام گھلبلی ڈالی تھی۔ اہل ہدایت نے بھی بڑے
زور و زور میں اسکی تردید کرنی چاہی۔ مگر اصلاح ماحلہ امین ”ٹھیکہ داران یزید“،
کی سرخی سے اس جواب کی ایسی قلعی کہولی گئی کہ آج تک اسکا جواب نہ ہو سکا لہذا
ہلکوبھی اس سے بحث کی ضرورت نہیں رہا ان صرف یہ دکھانا منظور ہے کہ ابن تیمیہ نے
صرف اپنی وصیت کبریٰ ہی میں نہیں اس عقیدہ کو ایک فرقہ اہلسنت کے بیان کیا بلکہ اس
کتاب منہاج السنۃ میں بھی اس رائے کو فاش کیا۔ جیسر اہلسنت کو بہت ناگوار ہے۔

میں یہ نہیں کہتا کہ خود ابن قیاس عقیدہ کے معتقد تھے۔ کیونکہ وہ تو بصرہ
تمام اسکا بطلان بیان کر رہے ہیں۔ بلکہ یہ غرض ہے کہ جس طرح اہلسنت کی دو تقسیم ہے

مقلد غیر مقلد۔ اور مقلد کی چار تقسیم ہے۔ حنفی شافعی۔ مالکی۔ حنبلی۔ اوسیطح
 و باب یزید اہلسنت کا تین فرقہ ہے۔ ایک مدعی نبوت یزید۔ دوسرا مدعی کفر یزید۔
 تیسرا مدعی اسلام یزید یہی عقیدہ ابن تیمیہ ہے۔

پس حسب طرح غیر مقلدین (المحدث) مقلدین کو باطل جانتے ہیں۔ اسی طرح ابن تیمیہ مدعی
 نبوت یزید و کفر یزید کو باطل جانتے ہیں۔ مگر کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ اہلسنت کا کوئی فرقہ
 قائل نبوت یزید تھا۔ لہذا تمام اہلسنت کو مبارکباد دیتا ہوں کہ تم میں ایسے بھی
 لوگ گذرے ہیں جو نبوت یزید کے معتقد تھے۔ اب تباؤ وہ لوگ مسلمان تھے یا کیا؟
 حضرات اہلسنت عموماً اور المحدث خصوصاً کوئی اس سے انکار نہیں کر سکتا۔
 کہ اونکا ایک فرقہ جنہیں ابن تیمیہ بہ لفظ مشائخ یا دکہتے ہیں نبوت یزید کا قائل نہ تھا
 کیونکہ اسکے راوی اور اسکے ناقل ابن تیمیہ بن جنہیں المحدث شیخ الاسلام کہتے ہیں
 تو پھر کہو نہ کر ممکن ہے کہ وہ یہ کہہ سکیں ابن تیمیہ نے جھوٹ لکھا۔

مگر میں دعویٰ سے اسکی تردید کرتا ہوں اور نہایت وضاحت سے ابن تیمیہ کی تکذیب
 کرتا ہوں کہ یہ انکی ایجادی تہمت ہے جو فرقہ اہلسنت پر اونہونے لگا یا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جو شخص اسلام میں مدعی نبوت
 ہوا اوسکے طرفدار اہلسنت ضرور ہوئے چنانچہ مسیلمہ کذاب ملعون نے جب دعویٰ
 نبوت کیا تو اسی طرح صحابہ مہاجرین بھی ایک شخص اوسکا طرفدار ہو گیا جسکا نام ہمارا رمال
 تھا چنانچہ تاریخ کامل میں ہے جلد ۴ صفحہ ۱۳۸

وكان مع مسيامة نهار الرجل بن عوفه وكان قد هاجر الى النبي
 وقره القرآن حقاً والآن يوبعته معللاً اهل اليمامة ويشغب على مسيلمة
 وكان اعظم فتنة على بنى حنيفة من مسيامة شهد ان محمداً صلى الله
 عليه وسلم يقول ان مسيامة قد اشرك معاً ضد قواً مستجابوا
 وكان مسيامة ينتهي الى امره

یعنی مسیلمہ کے ساتھ ہمارا رمال بن عوفہ بھی تھا جسے نبوت کی تھی رسول اللہ کی طرف۔

اور قرآن کو پڑھتا اور فقہ دین حاصل کیا تھا حضرت نے اسکو اپنی مجلس علم کے لئے روانہ کیا تھا۔ مگر اسکا مساد سبیل سے ٹھک گیا کیونکہ اسے شہادت دی اس بات کی کہ رسول اللہ نے فرمایا سبیل یا شرک کیا گیا ہے نبوت میں ایسا ہے اسکی نصیحت کی اور اسکی دعوت کو قبول کی۔ سبیل شہادت میں اسکی پیروی کرتا، جس سے ہر شخص سچہ سکتا ہے کہ امتداد کی آفت ہی انہیں محاسبکہ مہاجرین کی لائی ہوئی تھی کہ اسے گواہی دی نبوت سبیل کی جس سے قبیلہ بنی حنیف نے اسکی تصدیق کی اور سبیل کی نبوت کے قائل ہوئے۔

حضرت عائشہ کی لونڈی کی شرکت | اب دوسرا واقعہ سنئے کہ خود حضرت عائشہ کی لونڈی نے ہی کمال کیا علامہ ابن اثیر جزری تاریخ کمال میں بذیل ردہ بنی عامر القہتین و کانت امرنا مل قد سبیت ایام امہا وقد قدمنت الغزوۃ فوقعت بعائشۃ فاعقبتها ورجعت الی قومہا وارتدت واجتمع الیہا الملک فامرتم بالقتال وکشف جمع وعظمت شوکتہا فلما بلغ خالد مومہا سار الیہا فاقترقا کاشدیدا اول یوم وہی واقفہ علی جبل کان لامہا وہی فی مثل غرہا فاجتمع علی الجبل فوارس فقروہا وقاتل حول جملہا ماتہ رجل وبعث بالفقہ الی الی بکر ص ۱۳۲

یعنی ام زہل اپنی ماں کے زمانہ میں قید ہوئی تھی۔ اور حضرت عائشہ کے حصہ میں پڑی تھی انہوں نے اسے آزاد کر دیا وہ اپنی قوم میں چلی آئی۔ اور وہ مرتد ہوئی۔ جو لوگ بنی عامر وغیرہ کے ہمارے تھے وہ سب اس کے پاس جمع ہوئے۔ ام زہل نے اسکی حکمت و کمال دیکھا۔ اسکی جماعت بڑھتی گئی اور شوکت میں اسکی ترقی ہوئی جب خالد نے سنا تو بڑے گویا پہلے ہی روز بڑی خونریز لڑائی ہوئی۔ وہ اسے اونٹ پر کھڑی تھی جو اسکی ماں کا اونٹ تھا۔ انکو سوار اونٹ اس کے اونٹ کو بے کیا اگر دو اس کے سوا دی مارے گئے اس فتح کی خبر یہ کہہ کر بھی گئی۔

اس سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ وہاں کے بڑے بڑے اور دانش مندان کے نزدیک

میں خود صحابہ کی شرکت سے زیادہ تھی کیونکہ ام زحل بھی صحابہ تھے اور تعلیم یافتہ
حضرت عائشہ اگرچہ نہیں کہہ سکتے کہ لوٹھی اور بی بی میں کون استاد تھی کون شاگرد
لیکن یہ ممکن ہے ام زحل کو حضرت عائشہ نے کچھ اسی قسم کی تعلیم دی ہو۔

دوسرا دعویٰ نبوت | اسود عنسی ہوا جو بنی کا رہنے والا تھا۔ سب سے پہلے ہی مرتد
ہوا۔ اسکا ابتدا بعد معاویہ حضرت حمزہؓ اور ولید بن عصبہؓ آپ علیل ہو گئے
تھے۔ یہ حالات وہ نہ جانتے تھے آپ نے وفات پائی چند ہی روز میں اسے مین پر قہقہہ کیا
اور بحرین۔ احسان بن علیؓ اسکی شہرت پہل گئی۔ سات سو سوار اسکے ساتھ بحرین
معد کرب اسکا خلیفہ تھا۔ مذحج میں اور قیس بن عبد یغوث سردار لشکر تھا۔

خود اسکی زوجہ جس سے عجبہ بعد قتل اسکی شوہر کے نکاح کیا تھا۔ بسا اڑن فیروز
اپنے ابن عم کے قتل کر رہا تھا جس میں خونریزی ہوئی نہ صاف گئی۔ اور خود حضرت کی حیا
میں اسکا خاتمہ بھی ہوا۔ کل تین مہینہ یا چار مہینہ اسکی نبوت کا زمانہ رہا۔

اسکا معین بھی نجر بن معد کرب صحابی تھا چنانچہ تاریخ کامل میں ہے وہ کان خلیفہ
مذحج عمر بن معد کرب ص ۱۲

یعنی اسود عنسی کا خلیفہ مذحج میں عمر بن معد کرب تھا۔

پھر لکھتے ہیں حال میں دوبارہ ارتداد میں کے فلان ابن العنسی ومحمد بن
اسود عمر وغیرہ ارتداد ص ۱۲

ارجب اسود عنسی مرتد ہوا تو عمرو بن معد کرب بھی مرتد ہوا۔

اب سنئے اسکی صحابیت کا حال۔ استیعاب میں ہے جو مخصوص صحابہ کے حالات میں ہے

عمر بن معد کرب الزبیدی یکنی ابا ثور قائد مدنی رسول اللہ ﷺ وفود
نہید طلسم و ذلالت فی سنیہ تسع ص ۱۲

کہشہ میں یہ حاضر خدمت رسول ہوا اور اسلام لایا۔

تو انھی طرح معلوم ہوا کہ ان میں ان نبوت پر ایمان لانے والے بھی صحابہ ہی تھے
اور ان میں کی قسمیں و اقراء و شہادت و نبوت سے مقتدر و کامیاب ہوئے۔

اور آخر دوسرے صحابہ کے ہاتھوں وہ مارے گئے۔
 غرض کہ جہانگیر کتب سیر و تواریخ پر نظر کیا ہے یہ امر بخوبی ثابت ہے کہ اسلام میں حق
 مسادات ہوئے اور اسکے بانی ہی صحابہ ہیں اور جتنے لوگ کج بخت ہوئے اور پیرایمان لائے ان کے
 ہی ہیں چنانچہ مرزا اسحاق دانی پر ایمان لانے والے تمام سنی ہیں اور زیادہ اہل حدیث مگر اسکو
 یہ لائق نہیں ہے کہ اہلسنت نے کیسے وقت نزدیک کو بھی نبی مانا ہو جیسا کہ بیان ابن تیمیہ ہے
 کہ وہ ایک گروہ کو اہلسنت سے اسکی نبوت کا قائل بتاتے ہیں کیونکہ نبوت کی تصدیق کرنا
 طرح ہے اس کے دعویٰ کا۔ اور نزدیکاً۔ دعویٰ سنا نہیں گیا اور اسکو اسکی ضرورت ہی
 نہ تھی۔ کیونکہ خود اسکی خلافت ہی ایسی تھی کہ ایسے ایسے ہزار چھوٹے نبی اس پر قربان ہو
 پھر کیوں وہ دعویٰ کرنے لگا۔

اور اسکو شہر انجور سی۔ زنا کاری۔ قمار بازی سے فرصت کب تھی جو ایسا دعویٰ
 کرتا۔ اور اسکو مسیل وغیرہ کا حال یہی معلوم تھا کہ اگرچہ ہزار ہا صحابہ اس کے مددگار تھے
 مگر خلیفہ کے ہاتھوں مارا گیا پھر کیوں وہ ایسا دعویٰ کرتا جو شہر پیغمبر بنا۔
 یہ سب افتراء و دازی ابن تیمیہ کی ہے جو اس مسئلہ میں دو طرف افراط و تفریط دکھایا کہ
 اپنا کام کرتے ہیں کہ اسکو مسلمان اور خلیفہ کہہ رہے ہیں جس سے دعویٰ یزید کی تصدیق
 ظاہر ہو۔

اصلیت اسکی یہ معلوم ہوتی ہے کہ عبدالمعیت حبشیؓ نے ایک کتاب
 فضائل یزید میں لکھی تھی جس کا جواب ابن الجوزیؒ نے شہود سے لکھا۔ اوسی کتاب
 اوس حبشی نے تصحیف میں طبع ناولکھ دیا ہوگا۔ اوسے بنیاد پر ابن تیمیہ نے یہ دعویٰ کیا
 جس کا اصلی باعث وہی اور مخالفو ہے تاہمیت و خارجیت میں درز دینا میں کون ایسا
 بخون ہو سکتا ہے جو یزید طیب کو نبی مانے۔

یہ سارا افتراء اور ساری تہمت محض اسی خوف سے تراشی گئی ہے کہ افراط و تفریط کا
 دو پہلو دکھایا کر اپنے فرقہ کی حق پسند کو کہا وے جسکی تہ میں یہ راز سر بہتہ بھی ہے کہ خلافت
 یزید اور اسکا اسلام مسلم ہو جو ایک امر محال ہے۔

اڈیشہ لکھنؤ نے بہت ہاتھ پیراس یادہ میں مارا تھا کہ فرقہ السنہ کی ہر بات نبوت
یزید سے ثابت کریں مگر چونکہ انہوں نے اس تمحیص کو بھی بچا ناچا تھا اسلئے کہ سطح کا تینا
تہو سکے۔ اس تحقیقات سے اللہ اولیٰ آئندہ کھل سکتی ہے اور سمجھ سکتے ہیں کہ جب تک
سیلو کذاب کو واصل جہنم نہ کر گئے کامیابی نہیں ہو سکتی۔

ابن تیمیہ نے جسطرح زید کے بار میں مسلمانوں کی تین تقسیم کی ہے اور سطح جناب امام
حسین کے بار میں بھی دو طرف اور ایک وسط قرار دیا ہے لکھا ہے وصاما الناس
فی قتل المحسنين وثلاثة اصناف طرفین ووسطا۔ احدا الطرفین يقول
انه قتل بحق فانه اراد ان يشق عصا المسلمين وتفرق الجماعة وقد ثبت
فی الصحيح عن النبي انه قال من جاءكم و امرکم علی رجل واحد یرید ان
یفرق جماعتکم فاقتلوه قالوا و المحسنين جاء و امر المسلمین علی رجل
واحد فاراد ان یفرق جماعتهم وقال بعض هؤلاء هو اول خلیف
خرج فی الاسلام علی ولایة الامر و الطرف الاخر قالوا بل کان هو
الامام ما لواجب الطاعة الذی لا یتقد امر من امور الایمان الا بآیة
ولا تفصل جماعة ولا جمعه الا خلف من یولیہ ولا یجاهد عد ولا ی
ونحو ذلك واما الوسط فہم اهل السنة الذین لا یقولون ہذا اول
ہذا قتل مظلوما شریدا ولم یکن متولیا امر الامۃ و الحدیث المذکور
لا یتناولہ فانه لما بلغہ ما فعل با بن عمہ مسلم بن عقیل ترکہ طلب
الامر و طلب ان یدھب الی یزید او الی الشعر او الی بلدہ فلم
یکون و طلبوا منہ ان یتأسر لہم و ہذا المرکن و اجماعہ ^{۲۳۸}
یعنی قتل امام حسن بن بھی دو طرف اور ایک وسط ہے۔ دو طرف تو یزیدوں کے ایک
فرقہ قائل ہے او نکاح قتل بحق ہوا کیونکہ انہوں نے جماعت مسلمین میں تفریق ڈالنا
چاہا تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا جو شخص مخالفت کرے حالانکہ کسی
شخص پر اتفاق ہو گیا ہو۔ تو اسکو قتل کرو۔ لہذا امام حسین کا قتل واجب تھا کیونکہ

اور انہوں نے تقریباً چالیس ہی امور مسلمین میں - دوسرا فرق یہ کہتا ہے کہ وہ امام مقرر میں الطاعت تھے جبکہ بغیر کسی امر دین و دنیا کا انعقاد نہیں ہو سکتا - وسط الہست کا یہ حصہ ہے کہ نہ وہ اسکے قائل ہیں نہ اس کے بلکہ صرف یہ کہتے ہیں کہ وہ مظلوم شہید کیلئے مذکورہ حوالی اہمیت تھے - خلیفہ - اور حدیث مذکور بھی اوپر نہیں مائد ہوتی کیونکہ جب حضرت مسلم کے شہادت کی خبر انکو معلوم ہوئی تو وہ دعوی خلافت سے دست بردار ہو گئے - اور یہ چاہا کہ یزید کے پاس جانے دو یا غور اسلامی - یا اپنے وطن - مگر لوگوں نے ایک بات او کی سنائی چاہا کہ اگر قرار کر کے لیجائیں اسکو حضرت نے منظور نہیں کیا نہ آپ پر اسکا منظور کرنا و آپ تھا لہذا قتل ہوئے -

دو نو قسمیوں کو ملاحظہ تو معلوم ہو کہ جانب افراط میں ہی ابن تیمیہ نے یزید کا درجہ بڑھا دیا کیونکہ یزید کی نسبت نبوت کا دعوی کیا گیا - اور جناب امام حسین کی نسبت صرف امامت ہی کا دعوی رہا - تقریباً میں ہی امام حسین کو واجب القتل بنایا - لہذا درجہ اور یہانی جو نکالا جس کا قائل قادی الہست کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ یزید خلیفہ تھا اور امام حسین کا کوئی درجہ نہ تھا بلکہ صرف وہ مظلوم و شہید تھے - اسی درجہ اور سطح تک کہنے کے لئے یزید کے نبوت کا دعوی کیا کہ کچھ لوگ الہست سے اسکی نبوت کے قائل تھے حالانکہ محض اتہام ہے -

اگر اس توہین پر پکڑتے ہیں کہ ابن تیمیہ نے جناب امام حسین کی توہین نہ کی اور یزید کا درجہ بھی نہ کر نہ بڑھایا تو اس عبارت کو ملاحظہ فرمائے لکن قتالہ لیس باعظم من قتل ہوا افضل منہ من النبیین و السابقیین الاولین و من قتل فی حروب مسیلہ و کشہد ۶۱ احد و الذین قتلوا ببیر معونہ و قتل عثمان و قتل علی و ۶۲

یعنی امام حسین کا قتل اس سے نہیں اظہم ہے کہ بنا بر سابقین اولین و من قتل فی حروب مسیلہ و کشہد ۶۱ احد و الذین قتلوا ببیر معونہ و قتل عثمان و قتل علی

ہے کہ قتل نہایت بے بحث ہے نہ قتل حضرت عثمان و جناب امیر سے کیونکہ وہ دونوں اہلسنت کے خلیفہ تھے۔ مگر اسپر تو غور کیجئے کہ حضرت امام حسین کی شہادت کو نہ وہ مثل شہدار اراحد جانتے ہیں نہ مثل قتیلان جنگ میلہ۔ مگر اسکی کوئی وجہ نہ بیان کی کیونکہ جنگ میلہ وغیرہ میں مقتولین صحابی ہیں۔ تو کیا جناب امام حسین جو خود صحابی ہیں اور فرزند رسول اسپر بھی نہ اون صحابہ کے ہمسرہ ہیں۔ نہ اھنل۔

بتائے اس سے بڑھکر ابن تیمیہ کی ایمان داری کی کیا دلیل ہو سکتی ہے کہ وہ آپکو ان صحابہ کے بھی ہمسرہ نہیں جانتے جو جنگ میلہ میں مارے گئے تھے۔ اسکی وجہ آپکو غالباً نہ معلوم ہو۔ نید بن خطاب عمر بن الخطاب کے بھائی اس جنگ میں مارے گئے تھے لہذا امام حسین کا درجہ اون سب صحابہ سے گٹھایا گیا جو اس جنگ میں مارے گئے تھے۔ اس سے بڑھکر کیا ماننا ہو سکتی ہے۔

ابن تیمیہ کا یہ قول کہ جناب امام حسین اس حدیث صدیق نہیں ہو سکتے کہ جب کسی پر اتفاق ہو جائے اور دوسرا مدعی ہو تو اسکو قتل کرو، عجیب پر معنی قول ہے کیونکہ دو ہی صورت ہو سکتی ہے یا آپ مدعی امامت تھے یا نہ تھے۔ اگر مدعی تھے تو بنا بر حدیث موضوع مذکور ضرور واجب القتل ہوئے۔ اور اگر مدعی نہ تھے تو پھر مقاتلہ کیوں ہوا۔

ابن تیمیہ کو نہ اپنے اصول معلوم ہیں نہ احادیث کی صحت و موضوعیت سے مطلع بلکہ وہ تو ایک بات بنا دینا جانتے ہیں جب بوقت مصالیح جناب امام حسین یہ طے ہو گیا تھا کہ معویہ کو اپنا چانشین کرنے کا اختیار نہیں ہے بلکہ شوری مسلمان خلیفہ معویہ کو چاہئے تو پھر یہ کہ خلیفہ کرنا اسکا جب جائز تھا اور بنا بر قواعد مقررہ اہلسنت و جمہور کی خلیفہ ہو سکتا ہے۔ تو پھر حدیث مذکور و امر کم علی رجل واحد کے مصداق کیونکر ہو سکتا ہے۔ اور جناب امام حسینؑ کے مصداق کیونکر ہو سکتے۔

الکریم حدیث صحیح بخاری و دیباچہ طبعہ زبیر خان شہ موہی کیوں نہ مل گیا کیا اس کا
 ان لوگوں کو نہ مل گیا کیونکہ اس طرح سلیم جناب امیر المومنین پر القاف ہو چکا
 تھا سو حدیث تو اسی کے وضع کی گئی کہ جناب امام حسین کا خون ناسن جائز و
 مباح کیا جائے۔ پھر اس حدیث کی صحت کو بھی تسلیم کرنا اور جناب امام حسین
 کو اس سے خارج کرنا طرفہ ماجرا ہے۔

بہ حال ایک فرقہ اہلسنت کا قائل ہونا بایں امر کہ حضرت کا قتل جائز طور پر ہوا۔
 یہ اقرار ابن تیمیہ ظاہر ہوا۔ اور کہیں نہ ظاہر ہو کہ خود جناب امام حسین کے روبرو
 دھمکی کیا گیا تھا اور حضرت پر خروج کا الزام لگایا یا نجانہ پانچ تاریخ کامل میں
 و قاتل احرار بن یزید مع الحسین قتل شدیدا و برضا الیہ یزید بن سہم
 قتلہ احرار و قاتل منافع بن حلال مع الحسین ایضا فبذریعہ الیہ یزید بن سہم
 بن حویث قتلہ نافع مضاجع عمر و بن الحجاج بالناس استدراون من
 قاتلوت فرسان المصروف ما مسقتین لا یبذل الیہم منکاح احد
 فانیہ قلیل و قلما یبقون واللہ لو لم یروہم الا بالحق لقتلوا ہرما
 الکوفۃ و الرضا طاعنا کثر عتاکم لا تمسوا ثابوا فی قتل من مرق
 من الدین و خالف الامام فقال عمر الراعی ما رہایت و منع الناس
 من المباح و زید قال و سمعہ الحسین فقال یا عمر و بن الحجاج اعلی
 حق من الناس انھن من قدامن الدین اولادہم واللہ لقتلن لوقعت
 اس و اسکر و مکر علی ام الکرم ایسا الماری لعل عمر و بن الحجاج
 علی الحسین من عمر و بن الحجاج

یہ حدیث کی رو سے عمر بن یزید سے یزید بن سہم کی بیعت ہو چکی ہے اور کہ قتل کا
 عمر بن سہم کی بیعت ہو چکی ہے اور کہ قتل کا عمر بن سہم کی بیعت ہو چکی ہے
 اور کہ قتل کا عمر بن سہم کی بیعت ہو چکی ہے اور کہ قتل کا عمر بن سہم کی بیعت ہو چکی ہے
 اور کہ قتل کا عمر بن سہم کی بیعت ہو چکی ہے اور کہ قتل کا عمر بن سہم کی بیعت ہو چکی ہے

ہو سکتی ہے۔ لیکن اگر وہ اپنے آپ کو صرف تم پر منحصر کر لے گا تو اس کے قتل کو قتل نہ کہ گمراہی کہے گا۔ اسے اہل کفر و تمطعات پر بات قدم چو۔ اپنی حماقت کو نہ ترک کرو۔ ورنہ لوگوں کے قتل میں لگے گا کہ جو دین سے خارج ہوئے اور امام کی مخالفت کی۔ عمر بن سعد نے کہا یہ نہایت عمدہ بات ہے کہ کوئی شخص بغرض مباہلہ (دوبہ و لڑائی) نہ لکھے جناب امام حسین نے عمر بن الحجاج کی آواز سنی تھی حضرت نے فرمایا اے عمر بن الحجاج کیا تو کوئی کفار قتل پر آمادہ کیا ہے۔ کیا ہم دین سے خارج ہوئے ہیں یا کلوگ قسم خدا کی تلوگوں کو معلوم تھا جب جو میں تلوگوں کی بدعتیں لگیں اور زمین اعمال پر مروجہ کہ اہل حق (خارج عن الدین) کون ہے اسکے بعد عمر بن الحجاج و جناب فرات حضرت پر حملہ کیا۔

پس جب خود امام حسین کے مقابل میں یہ الزام لگایا گیا کہ عافا اللہ حضرت دین سے خارج ہیں یعنی خارجی ہیں تو یہ طعنے اہلسنت اگر بتائے عمر بن الحجاج ایسا الزام لگائیں تو کونسا امر تعجب ہے کیونکہ عمر بن الحجاج بھابی ہے یا نبی شکی اہل بدعت و مذہب اہلسنت اور ہلوگوں کا تو وہی خوب ہے جو مذہب امام حسین تھا۔

کیا شان خدا ہے کہ رسول اللہ جو حدیث خارج یعنی دشمنان اہلسنت اطہار کے حق میں ارشاد فرمائیں اہلسنت اسی حدیث کو خود اہلسنت ظاہرین کے حق میں استعمال کریں۔ اسکا جواب بجز اس کے کیا ہو سکتا ہے جو حضرت امام حسین نے فرمایا کہ اسکا حال بعد موت معلوم ہوگا۔

جان ابن عباس اسکے مدعی ہوئے ہیں کہ جناب امام حسین نے یہود و نصاریٰ حضرت علی علیہ السلام پر اپنے وطن جہے اول لوگوں نے علماء اور حضرت کو قتل کیا اگر افسوس میں اس پر یہ سلام اسکے علم پر نازل ہے یا کہ اس پر نازل ہے جو وہ طاعت اہلسنت خود کرتے ہیں یا کہ اسکا حال میں ہے وہ خود ہی میں عقیدہ میں معائنہ اپنے

قال صحبت الحسين من المدينة فمكة والعراق ولم يفارقه حتى قتل وسمعت جميع مخاطباته الناس الى يوم مقتله فوالله ما اعطاهم حائذاً اكرهه الناس من انهم يصنعون في يد يزيد ولا ان لا يصنعوا الى اى ثغر من ثغور المسلمين ولكن قال دعوني ارجع الى المكان الذى اقبلت منه او دعوني اذهب فهدى الارض العربية حتى ننظر الى ما يصير اليه امر الناس فلم يفعلوا ص ۲۷ جلد ۲

یعنی عقب بن سمان سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں مجھے مصاحبت امام حسین کی مدینہ سے مکہ تک - اور مکہ سے عراق تک - کی سبقت میں اول سے جدا ہوا یہاں تک کہ وہ قتل کے گھر اور ہر خطبہ کو ان کے سینے سنا جو قوم سے کہا تا یہ روز قتل - مگر قسم خدا کی کہی او نہوں نے وہ باتیں نہیں کہیں جسے لوگ کہتے ہیں کہ حضرت نے یہ کہا تھا کہ جو میرا پاس جائے دو کا اسکے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دینگے - نہ کبھی یہ کہا کہ جو کسی اسلامی سرحد پر جائے دو - بلکہ وہ بڑے یہاں تھا کہ جو چھوڑ دو کہہ جاتے آئیں ہیں وہاں چلے جائیں - یا چھوڑ دو کہ ہم اس زمین پر کہیں چلے جائیں اور دیکھیں کہ آدمیوں کا کیا حال ہوتا ہے - مگر لوگوں نے نہ مانا -

انسوس صد افسوس کہ ابن تیمیہ کے تاریخ دانی کا دعویٰ تو اس ذومست کیا جاتا ہے - اور حالت اوسکی یہ ہے کہ موعظت و مکذوبات سے استدلال کرتا ہے پھر نائے ایسا شخص محقق کیونکر کہا جاسکتا ہے -

پس جب یہ ثابت ہوا کہ اگرچہ جناب امام حسین نے یہ کلمات نہیں فرمائے بلکہ اپنے ارادہ اور نیت پر کلمہ تک ثابت قدم رہو تو اب اس تمیہ اوس حدیث سے حضرت کو کیونکر نکال سکیں گے اور جو اسکے اوکو کیا چارہ ہے کہ معاذ اللہ حضرت کے قتل کو جائز بلکہ واجب کہیں جو عقیدہ خوارج ہے -

یہ فقرہ ہی انکا نہایت عجیب ہے کہ ہذا المکی واجباً علیہ کہ جناب امام حسین پر قبول سیری واجب تھا کیونکہ جب اسکو مان لیا کہ یہ طریقہ حق تھا - اور جناب امام حسین نے مخالفت ترک کر دی تھی تو حضرت رعیت قرار پائے اور رعیت پر اطاعت خلیفہ واجب ہے پھر یہ کہ جو کہہ سکتے ہیں کہ حضرت پر اوسکی اطاعت واجب نہیں اگر ایسا دعویٰ کیا جاتا تو کبھی رعیت پر اطاعت خلیفہ مطاعین عقیدہ اہلسنت واجب نہیں

فیصلہ ثانیہ ۴۴

نمونہ تہذیبِ اچھی

فیصلہ امامت و اقتدا جو اصلاح میں شائع ہو رہا ہے وہ سب کے پیش نظر ہے جناب نواب وقار نواز جنگ بہادر نے باوصف مخالفت رائے جو اسکی تعریف کی آپ ملازمین و کچھ بچے خود اڈیٹر اچھی ریٹ۔ اس تحریر کے نسبت لکھتے ہیں: ہمارے رائے فاضل دوست (جس نے کہیں اس تحریر میں و بابی لکھا نہ خارجی) اڈیٹر اصلاح نے اس پر بہت کچھ خامہ فرسائی کی ہے۔ اسلئے ضروری ہوا کہ ہم اس پر بھی متوجہ ہوں۔ اڈیٹر موصوف سے جن ایک طرحی خوشی حاصل ہوئی کہ باوجود شیخہ ہونے کے جو عموماً اپنے اعتقادات اور خیالات کو توہمات پر مبنی کیا کرتے ہیں یعنی روایات اہلسنت سے سنلاتے ہیں ہمارے دوست کئی ایک آیات اگر بہت سی آیتیں اور حدیثیں اور عمل صحابہ و تابعین لکھتے تو زیادہ درست تھا) اور بعض حدیث بھی نقل کی ہیں جس سے ہمیں اسے دوست کے شوق لقاب میں جو مدت سے ہے مزید ترقی ہوئی خدا ہماری دیرینہ متاثر لائے

مطالعہ موضحہ اشوال۔

ان فقرات سے آپ اس قدر ضرور خیال کر سکتے ہیں کہ سابق تحریر میں کوئی لفظ خلاف تہذیب یا دل شکن نہ تھا۔ بلکہ نہایت متانت و سنجیدگی سے لکھی جاتی تھی جس پر اجناس الدینیہ کے ایک نامہ نگار نے بھی صاف کیا ہے۔ مگر ان سب باتوں کے ساتھ اڈیٹر اچھی ریٹ کی تہذیب ملاحظہ ہو کہ لفظ رائے سے یاد کرتے ہیں کیا یہی تہذیب ہے۔ بہر حال آپ پہلے میری عبارت نقل کرتے ہیں تو مثل بخاری کر رہے ہوں کہ

”و تو اس تقریر سے حضرت ابو بکر کی وہ فضیلت جو حدیث موضوع امامت نامہ صحت ثابت کی جاتی ہے سب ہوا ہو گئی کیونکہ جب امام کو ایمان کی ضرورت نہیں تو انکا ایمان کہاں ثابت ہوا اور جب اس سے ایمان ثابت ہوا تو طواف کیو کر ثابت ہو گئی کیونکہ وہ فرع ایمان ہے“

یہ عبارت اصلاح ہے جو ایک مسلسل عبارت کے بعد لکھی گئی اور اڈیٹر صاحب نے اون سب کو ضم کر کے آخری جملہ اوسکا لکھا اوسکے بعد لکھتے ہیں۔

اور یہ تقریب بھی اس قسم کی ہے جو کسی دل چاہنے والی نے نکالی تھی کہ اگر خلفاء ثلاثہ کی خلافت

ناجائز اور خبیث ہے تو شیعہ سادات سب ... زاو سے ہیں کیونکہ شیعہ پر ان کو جو سادات

کی بڑی امان سے حضرت عمر کا عطف ہے جب خلافت عمری ناجائز ہے تو غلط یہ کہاں جاتا

ہوگا۔ نتیجہ صاف ہے۔ گو ہم اس قسم کے نتائج حاصل نہ تو تقریبات جانتے ہیں۔ مگر فسطول

ہے کہ شیعہ سینوں کو ایسی تقریبات دکھانے پر مجبور کرتے ہیں بقول در کہاں کی بیعت

کہاں کاروڑا۔ بہانہ منی نے کب نہ جوڑا کہ کہاں مسئلہ اقتدار اور کہاں تقریب

خلافت صدیقیہ پر لطف یہ کہ وہ ایماندار ہی سے نہیں۔ پہلا صاحب حدیث

کو آپ موضوع بتلاوین مگر یہ تو بتلائے ہیں کس حکم کہا کہ انتخاب امام کے وقت

بھی کسی راضی یا خا رجی کو امام بنالو۔ چنے تو مراثت کراث کہا کہ انتخاب کے

وقت امام راشد ہونا چاہئے آپ سے ہیں تو اچھدیث کے کسی پہچ کا حوالہ دیتے

ورنہ میرا حق ہوگا کہ میں کہوں : لف

یہ نمونہ تہذیب اچھدیث ہے۔ چونکہ اسی تحریر میں اڈیٹر صاحب نے لکھا ہے ہمارے مخبر

کرم مولانا۔ وحید الزمان خان نواب وقار نواز جنگ بہادر حیدر آبادی

اسلئے میں بھی آپکے مخدوم اور اپنے محرم نواب صاحب سے بالخصوص پیل کرتا ہوں

کہ ملاحظہ فرمائے یہ تحریر آپکے فرقہ کے ایک مولوی کی ہے جو ایک وقت میں تمامی اچھدیث

کا امام بننا تجویز ہوا تھا۔ اب آپ ہی منصفی کیجئے کسی تحریر دشمن اور دھوکہ دہش

ہے۔ اور فرمائے اسکا جواب کن لفظوں میں دیا جائے۔

فد فرمائے میں نے حضرت خلیفہ اول کے حق میں کیا کہا تھا جو اس قدر برہم ہوئے کیا اس امر

فی الصلوہ سے اوکی خلافت پر استلال نہیں کیا جاتا۔ اور اس سے اونکا ایمان نہیں

محبت کیا جاتا، پھر گمراہی مانتا فاسق مطلقاً جائز ہو تو آپ ہی بتلائے کہ خلافت یا

ایمان اور خدا کی عزت ثابت ہوگا خدا کے لئے انصاف فرمائے۔

قرآن میں اختلاف معلوم ہے کہ شیعوہ بالاتفاق خلفائے ثلاثہ کو مومن نہیں مانتے ورنہ نزاع ہی کیا تھی۔ اس نزاعی امر کے سوا کیا لکھا گیا تھا جبر اوثیہ صاحب ایسی مغلطات محالیاں دیں کیا آپ ایضا لکھ سکتے ہیں کہ شیعوہ کوئی لفظ خلاف داب سنا طرہ اور آپ کی فرمائش کے خلاف لکھا ہے۔

حوا اوثیہ صاحب نے کل شیعہ سادات کو حرام زادہ کہا۔ لکھ فرمائے کہ یہ حکم تہذیب کا ہے یا کیا؟ اگر جناب نواب وقار نوافجنگ بہادر نے اس فقہ کی نسبت کچھ موصوفانہ نہ لکھا تو آیہ فہن تکلف کی تلاوت کی جائیگی۔

اوثیہ صاحب آپ کی شرافت اور علم مجھے معلوم ہے کچھ کہنے کی ضرورت نہیں مگر تعجب ہے کہ جس شخص کو خلیفہ دوم اور خلیفہ سوم اور تائی بنی امیہ کا نسب نامہ معلوم ہو وہ شیعہ اور سادات کی نسبت ایسا کہے حالانکہ خود اہلسنت کی یہ حدیث ہے کہ جناب امیر کا دشمن نہ ہو گا مگر ولید الزنا۔

بیشک بیشک حضرت شہر بانو علیہا السلام شیعوں اور سادات کی بڑی امان ہیں جس پر کل شیعہ و سادات غور کرتے ہیں۔ اور سنیوں کی بڑی امان ضحیٰ کہ حبشیہ جدہ ماجدہ حضرت خلیفہ دوم اور ہندہ جگر خوارہ والدہ موسوی بن ابوسفیان جب چہرہ اسٹک اہلسنت غور کریں گے نہیں ہے۔ کیونکہ ابوالنائب نامہ آج تک دنیا میں کسی کو نصیب نہ ہوا نہ خدا کرے کہ کسی کو نصیب ہو۔

اوثیہ صاحب شیعوں اور سادات کو کھیلے لفظ مبین حرام زادہ کہتے ہیں۔ مگر اگر شیعہ کو ان الفاظ سے کوئی شکایت نہیں کیو نکہ کلام کا تہمین نے لکھ لیا اور اور محکم خندا و قد رمین پیش کہہ دیا گیا ہے پھر مجھے کیا ہوا ہے۔ قوم بن ہی اوکی تقریر چکر لگا رہی ہے اور جنگا دل خارجیت سے محلوہ و خوش ہو گئے اور

ہم وہی کہ جتنے جو خدا کی ہدایت ہے فاصحابکی صبرا لا اوالوا العن مومن الرسل آپ حب جناب امیر علیہ السلام کو ولایت لکھ چکے تو حضرت شہر بانو کی نسبت ایسا الفاظ کی کیا شکایت کیونکہ جناب محمد وجہ توحید دوم کی نسبت بھی کوئی

اکٹھ کہا جب وہ نافہی سے برہم ہوئے۔ پھر آپ نے اور سکا معاوند لیا تو کیا کلمہ۔
اگر کسی ڈاکو یا چور کے تسلط ناجائز سے اپنا مال جو ادھس کسی طرح لیا جائے حرام ہو جائے
تو بیشک آپ خلیفہ دوم کے تسلط پر غر کر سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ عطیہ کہاں
جائز ہوا۔

یہ بھی عجب قدرت خدا ہے کہ حبیط حضرت ہاجرہ ایک کا فر ملعون سے عطیہ
سے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ملین چنگ نسل سے محمد الانبیاء پیدا ہوئے اور تائی
عرب اسی طرح بقول آپ کے ایک منافق کے عطیہ سے کل سادات و مومنین کی
ولادت ہوئی۔ پس جس لفظ کا استعمال اللہ رسول اللہ کی نسبت کریں گے وہی لفظ بحق
سادات و مومنین بھی مستعمل ہو سکتا ہے۔

فرق ہے تو اس قدر کہ وہ یقینی عطیہ ایک شرک کا ہے جس کو سیکو انکار نہیں ہو سکتا
اور یہاں یہ عطیہ ہے نہ یہ بلکہ خلیفہ دوم کے زمانہ میں حضرت شہر بانو نسبت
فرجہ امیر ہو کر آئین خلیفہ نے چاہا اور لکھو ہی مثل اور لونڈیوں کی بیچ ڈالیں جناب
امیر نے منع کیا کہ یہ فعل خلاف حکم خدا و رسول ہے ان شاہزادوں کو اختیار دے
کہ جسکو چاہیں اپنی زوجیت میں قبول کریں اور لے جو مہر لیا جائے وہی انکی قیمت
سمجھی جائے یا جو قیمت تمغین کی جائے وہ انے مہر میں لیا جائے۔ اس قاعدے
سے حضرت شہر بانو زوجیت جناب امام حسین میں آئیں یہ خلاصہ ہے روایت شہر بانو
کا ورنہ اس میں بہت کچھ اختلاف ہے بعض موارضین اہلسنت اس واقعہ کو واضحاً
خلافت جناب امیر سے لکھتے ہیں۔

بہر حال چونکہ عطا یا سے کفار کو نینا کرام نے قبول کئے ہیں جیسا کہ حضرت
ابراہیم کا قصہ مذکور ہوا اور خود رسول اللہ کو مقوقس نے حضرت ماریہہ عطیہ
بھجوا تھا جسے حضرت ابراہیم پیدا ہوئے اور انکی نبوت کی حدیثیں بھی آپ کے یہاں
موجود ہیں جو آخر کو موضوع قرار دی گئیں لہذا اگر غزوہ مقوقس کے اسلام
پہ اس فعل سے استدلال ہو سکتا ہے تو بیشک خلیفہ دوم کے اسلام پر بھی آپ

استدلال کر سکتے ہیں اور اگر عباد اللہ ان کے نسبت آپ حرام زادہ کی تہ کا لیں تو سادات و شیعہ کو بھی ایسا کر سکتے ہیں ان کو آپ کے یہاں تو اسکی تصریح موجود ہے کہ رسول اللہ کو آپ اسی نسل سے ملتے ہیں جس میں حرام کاری ہوئی تھی تو پھر شیعہ کو کیا عذر ہے۔ ولکھو فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ

یہ بھی عجب راز ہے کہ بعد حضرت خدیجہ رسول اللہ کے اولاد ہوئی تو بطن قطیف سے جو عطیہ کا مہر تھیں اور نہ ہوئی تو اونے جنکے زوجیت پر آپ کو مہر ہے اگرچہ ایک ستوا سناؤ ان کے لئے بنایا گیا مگر افسوس نہ وہ بھی وضعی ثابت ہوا میری غرض اس تحریر سے صرف نمونہ تہذیب الہدیث دکھانا ہے تاکہ سلیک کو معلوم ہو یہ لوگ کس درجہ مہذب ہوتے ہیں ورنہ کون نہیں جانتا انکی اصلیت کیا ہے۔

بہر حال اگر اڈیٹر صاحب شریفانہ گفتگو کرنا چاہتے ہیں تو براہ کرم نہایت تہذیب سے میری پوری تحریر مندرجہ اصلاح نمبر ۹۷۹ و ۱۰۰۰ نقل کریں اور جواب معقول تحریر کریں تو البتہ میں ان کے جواب کا وعدہ کرتا ہوں۔ اور اگر یہی روش رہی کہ اس طرح گالی گلوچ کیا اور میری پوری تحریر کو نہ لکھا بلکہ چند فقرات ادھر ادھر سے لئے تو میں ہرگز اس کے جواب کا ذمہ دار نہ ہوں گا

اڈیٹر صاحب الہدیث پر یہ الزام نہایت قدیمی الزام ہے کہ وہ پوری عبارت کیسیک نہیں لکھتے لہذا اگر خدا و رسول پر اذکار ایمان ہے تو میں اوسکا واسطہ دیتا ہوں کہ میری پوری تحریر نقل کر کے جو کچھ چاہیں ارشاد فرمائیں میں جواب کو حاضر ہوں۔

جناب نواب وقار نواز جنگ بہادر ملاحظہ فرمائیں کہ ہم کس طرح اس قسم کی تحریر و پیر مجبور کیے جاتے ہیں آخر خود فرمائے کہ میں بھی انسان ہوں اور دل رکھتا ہوں۔

اس تحریر نے یہی معلوم ہوا کہ فیصلہ امامت و اقتدار کیسا مدلل اور مستحکم ہے کہ جواب اوسکا بجز اسکے کچھ نہیں ہو سکا کہ اڈیٹر صاحب جی بھر کر کوسین اور

گالیان دین۔ کیونکہ اس فیصلہ نے صرف امامت فاسقین ہی کا نہیں فیصلہ کیا ہے بلکہ خلافت کا بھی فیصلہ ہو گیا کیونکہ جب طابق نص قرانی مسلمان کو فاسقوں کی اقتدا جائز نہیں تو امامت کبریٰ یعنی خلافت کیونکر مل سکتی ہے جسکے لئے الامام لا ینعزل بالفسق بطور اصول قائم کیا گیا۔

اس مضمون کو دراصل فیصلہ امامت سے چنداں تعلق نہیں کیونکہ جب تک وہ ہماری پوری عبارت بے کم و کاست نہ نقل کرینگے اور اس کے ہر استدلال کا جواب نہ دینگے قابل التفات نہیں۔ بلکہ صرف نمونہ تہذیب الہیہ کی دکھانا ہے۔ کہ یہ جان شرافت کیسے شریف ہیں اور کیسے مہذب اسپر جسے فرشتہ کی جانی ہے کہ انکے بزرگان دین کا نام بہ احترام لیا کروں۔ حالانکہ جو اونکی اصلیت ہے وہ سب کو معلوم ہے۔

اڈیٹر صاحب معاف فرمائیں کہ میں انکے لفظ ”دوست“ سے خوش نہیں ہوا کیونکہ اس قسم کے الفاظ تو رسول اللہ سے کہے جاتے تھے ومن الناس من یعجبک قولہ فی الحیوۃ الدنیا حالانکہ ان دوستوں نے جو کیا سب کو معلوم ہے۔ اور جب ایسے یار غار کے یہ افعال تھے تو آپسے کیا امید ہے

میرے لئے یہ آیہ قرآنی کافی ہے جس سے میں کسی طرح آپسے دوستی کا وعدہ نہیں کر سکتا نہ آپکی دوستی مجھے منظور ہے لا تجد قومًا یؤمنون باللہ والیوم الآخر وادون من حاد اللہ ورسولہ ولو کانوا ابائکم وایباکم وایا اخوانکم واعشیرتکم اولئک کتب فی قلوبہم الایمان وایدہم بروح منہ ویدخلہم جنات تجری من تحتہا الانہار خالدین فیہا رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ اولئک حزب اللہ الا ان حزب اللہ هم المفلحون۔

جواب فی وقار نواز خلیفہ

سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ آپ کے رسالہ اصلاحیہ نمبر ۱۲ تا ۱۴ ذی الحجہ سنہ ۱۳۸۱ھ میں ایک استفتا جس کے سبقتی چودھری ظہور احمد خان صاحب محفی ہیں میری نظر سے گذرا ہر چند سائل کے مخاطب علماء احناف ہیں مگر چونکہ اکثر اصول عقائد میں احناف اور اہل حدیث متفق ہیں لہذا میں بھی ایماناً و احتساباً اوسکا مختصر جواب لکھے دیتا ہوں تاکہ ہمارے مخلصین اخوان احناف و اہل حدیث مجھ میں اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر حق منکشف ہو جائے و ہو اہذا

متعدد آیات قرآنی سے کثارتہ اور اشارۃً فضیلت جناب امیر علیہ السلام ثابت ہو گا و نہیں تصریح اسم نہیں اور احادیث تو اس قدر بے شمار ہیں کہ فضیلت میں واروہن جنگا قدر شرک متواتر ہے یعنی آپ کا ریس اہل ایمان ہونا پس جو کوئی معاذ اللہ آپ کو اون الفاظ سے یاد کرے جو سائل نے اپنے سوال میں لکھے ہیں اور جنگے اعاصے پر میں قادر نہیں ہوں نقض مہنا الجلود و تضطرب بہا القلوب وہ بالاتفاق فاسق اور رزمہ اہل سنت سے خارج ہے لیکن محققین علماء اہل حدیث کے نزدیک کافر ہے یا قریب کفر ہے کیلئے کہ وہ احادیث متواترۃ المعنی کی تکذیب کرتا ہے دوسرے اسکے کفر اور نفاق پر احادیث ذیل شاہد عادل ہیں۔

یا علی لا یجک الامومین ولا یغضنک الامانق
التخارج کلاب النار

علی منی و امامتہ ولا یودی عنی الاعلیٰ

یا علی انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ الا انت منی بعدی -

والسلام خیر ختام - خاکسار وحید الزمان عفا اللہ عنہ

اصلاح کون کہتا ہے کہ دینا ہے مذہب اہلسنت اور تہیکار اگر علماء احناف میں

اب ایک شخص بھی ایسا نہیں دکھائی دیتا جو مذہب الہست کا پابند ہو۔ خارجیت و ناصبیت نے سب کو ہوش کر دیا خدا رحم کرے۔

اگر حضرات الہست اپنے مذہب کے پابند ہوں اور سمجھ کر اوسپر کار بند تو امید ہے کہ بہت جلد امن و اتفاق کی صورت پیدا ہو۔ مگر افسوس ہندوستانی آب و ہوا میں اتنا کستی کے ایسے آثار پیدا ہو رہے ہیں کہ الحفیظ

اڈیشران اجنار وطن۔ پیسہ اخبار وکیل اگر اس ضروری مضمون پر توجہ کریں تو
نہایت انسب ہے (اڈیشری)

جواب استفتا از خلیفۃ المسیح

میرے ایک معزز مہربان بہائی نے مولوی نور الدین صاحب مرزائی سے کچھ سوالات پوچھے تھے جنکا جواب جو کچھ اونہوں نے دیا ہے اپنے معزز مہربان کی فرمائش پر برائے اصلاح اصلاح ارسال خدمت کر کے امید ہے کہ آپ دیح اصلاح فرما کر ممنون کریں گے۔ وہ تھا اسبات کے بھی خواہشمند ہیں کہ حضرات ناظرین میں سے کوئی صاحب اس جواب کا تار تار طحہ کر دین کیونکہ وہ مائل بجماعت مرزائی تھے مگر ایسے جوابوں سے ذرا اندیشہ ہو گئے ہیں امینک کہ ناظرین ضرور توجہ فرمائیں گے۔ بندہ مرید حسین جعفری ضلع شام

خاندان صاحب السلام علیکم

مولانا مرتضیٰ اور امیر معاویہ کی باہمی جنگ پر بعض محققین کا اعتقاد ہے کہ یہ لڑائیاں ہوئی ہی نہیں۔ مویخ (۲) جھوٹ لکھتے ہیں اور انکا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرماتا ہے لکن اللہ الفت قلوبہم۔ اور فرماتا ہے فاجتہم بنعمتہ اخوانا۔ صحابہ (۳) کرام کو باہم الفت خدا کا عطیہ تھا۔ اور اللہ کے فضل سے باہمی بیہائی تھی۔ اور جو علماء (۴) اون جنگوں کو مانتے ہیں ان کے چار گروہ ہیں۔ اول دونوں معذور تھے۔ دوم حق بجانب مرتضیٰ تھا۔ سوم حق بجانب امیر معاویہ تھا چہارم دونوں غلطی پر تھے۔ یہ خاکسار دو کو گروہ معذور قرار دیتا ہے

باعث کوئی نہ تھا بلکہ میرا اعتقاد ہے کہ مولایہ قسطنطینیہ ایک رنگ میں خلیفہ تھے مگر
 کی یہ وجہ ہے کہ حضرت عثمان باوجود موجودگی حضرت مولانا شہید ہو گئے اور وہ شہر
 قاتل حضرت مولانا کے لشکر میں موجود مغز زعمہ و غیر ممتاز اور اپنے منشاء کے مطابق
 طیب سے اپنے بلاد میں لے گئے جناب عثمان کا کوئی قصور نہ تھا محض ظلم مارا گیا۔
 اول یہ شہید ہی امیہ کے و امین آیا کہ اس قتل میں خود جناب مرتضیٰ شامل نہیں۔
 تو قاتلوں کو سزا کیوں نہیں دی جاتی دو وجہ جب خلافت میں شوری چاہئے تو امیر
 شام کیوں نہیں بلا گیا سیوم بہت اگلا ہے کہ یہ رنج ہوا کہ کیوں دار الخلافہ چھوڑ کر
 ان قاتلوں کے ملاک میں شریف لے گئے۔ چہارم خود مولانا کا ایک آدمی خلیج
 نے مار ڈالا تو اور مولانا نے پندرہ ہزار آدمی خارجی نہروان اور حرورہ میں قتل
 سکے۔ بنو امیہ کا خیال یہ تھا کہ اپنے آدمی کے بار میں اتنا قتل مگر مولانا قتل ہو گیا
 اور اس ہو تو مقدمہ کی تحقیقات کیجائے کہ مجرم کون ہے دوم حسب طرح ان اشرار
 جوش میں عثمان کو قتل کیا ہے ایسا نہ ہو کہ مجھے اور اور صحابہ کو قتل کر دیں۔ اسی
 بڑی قوم کے آدمیوں کو سزا دینا سہل امر نہیں۔ ثمری طاقت اور امن چاہئے چہارم
 ابھی انتقام کا موقع نہیں وغیرہ وغیرہ۔ ان عذرؤں سے بنی امیہ کی تسلی نہ ہوتی
 تھی سعادۃ بنی امیہ کی زندگی میں صرف دعویٰ دم عثمان کا کیا ہے۔ اور
 نہیں آخر اسی قوم کے ابن ابی لہجہ نے جو قاتلان عثمان کی قوم تھی جناب مرتضیٰ کو قتل
 شہید کیا۔

(۱۹) میرے نزدیک طلحہ وزیر عائشہ فریحت جناب امیر معاویہ بنی امیہ کی عائشہ تو
 موجود تھی اور طلحہ وزیر اشرار کو دیکھ رہے تھے۔ اس عام اور قتل قاتلان عثمان
 کے منتظر تھے۔ امیر معاویہ اور جناب مولانا صلح کا موقع ہی اشرار نے نہیں ہوا
 دیا۔ صلح حدیبیہ اور عمار کی جو روایت آپ نے لکھی ہے وہ بالکل غلط ہے۔ صلح حدیبیہ
 میں ہرگز ہرگز ہرگز نہ ذکر نہیں۔ کہ علی کو بھی یہی معاملہ پیش آیا تھا تو کسی امن رخصتی
 کی گئی ہے۔

بات یہ ہے کہ عمار یا سر کو کہہ والوں نے کہا تھا کہ تو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ سے انکار کرے عمار کی مان اور باپ کو وہ کافر ہلاک کر چکے تھے عمار انکو اسلام کی طرف بلاتے تھے اور کفار نار کی طرف۔ جب سنی شیعو کی مخالفت ہوئی تو ایک معنی گھڑائے۔ یہ خلاصہ ہے آج کے خط کا جواب ہے اگر اسپر کچھ نقص نظر آوے تو اول آپ یہاں تشریف لاویں یا لکھ دیجیےن والسلام۔
نور الدین از قادیان

اصلاح چونکہ جواب استفتا پرینے نمبر دیکھے ہیں لہذا اون نمبر ونکے ساتھ اس تحریر کو بھی ملاحظہ کریں۔

۱۔ براہ کرم ایک شخص کا بھی نام لکھئے کہ وہ کونسا محقق عالم ہے جو اسکا قائل ہے کہ جناب امیر اور معویہ میں لڑائی نہیں ہوئی کیونکہ مرزا حیرت کے سوا آج تک کوئی اسکادعی نہیں ہوا۔

(۲) تو کیا امام بخاری و مسلم وغیرہ بھی جھوٹے ہیں جنکی صحیحین میں یہ واقعات موجود ہیں
(۳) کیا انکو یہ نہیں معلوم کہ رسول اللہ نے معویہ کو صحابیت سے خارج کیا ہے اور فرمایا ہے وہ میرا صحابی نہیں ہے عقد الفیہ امام عبد ربہ میں ہے فقال یا رسول اللہ مالی ولا صحابہ قال ومالک ولہم قال یریدون قتلی ھیلون لبستہ و ھیلون علی لبنتین فاخذہ و طاف بہ فی المسجد وجعل یسبح و ھیہ من التراب ویقول یا بن سمیہ لا یقتلک اصحابی ولكن تقتلک الفئة الباغیة فلما قتل بصفین وروی ہذا الحدیث عبد اللہ بن عمرو العاص قال معویہ ھو قتلوہ لانھما اخرجوہ الی القتل فلما بلغ ذلک علیاً قال ونحن قتلنا ایضاً حملاً لانا اخرجناہ ص ۲۲ جلد دوم مطبوعہ مصر یعنی حضرت عمار نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ کیا ہوا ہے آپ کے اصحاب کو جو مجھے قتل کئے جاتے ہیں کہ خود ایک ایٹ اوٹھاتے ہیں اور مجھے دو۔ حضرت عمار کو لیکر تمام مسجد میں گہوے اور فرمایاے ابن سمیہ مجھے میرے اصحاب نہیں قتل کریں گے بلکہ باغیوں کا کروہ قتل کریں گے جب حضرت عمار جنگ صفین میں شہید کئے گئے۔ تو

تو عبد اللہ بن عمر و عاص نے یہ حدیث بیان کی تو معویہ نے کہا کیا مجھے قتل کیا ہے او نہ کا قاتل وہ شخص ہے جو بغیر من جنگ اور من لایا یعنی حضرت علیؓ کیونکہ او نہیں نے جنگ کے لئے بھیجا تھا جب یہ خبر جناب امیر کو پہونچی تو حضرت نے فرمایا اس بنا پر چاہئے کہ حضرت حمزہ کے قاتل رسول اللہ ہوں کیونکہ حضرت ہی نے او کو کفار سے لڑنے کو بھیجا تھا۔

پس اگر بقول آپ کے صحابین باخود ہا الفت تھی تو معویہ نبض رسول صحابی ہی نہیں تھا جو یہ کہا جائے کہ اس کو بھی یا اس سے صحابہ کو الفت تھی افسوس کہ آپ لوگ قرآن کو بھی نہیں پڑھتے قرآن میں تو معویہ وغیرہ بنی امیہ کو شجرہ ملعونہ لکھا ہے اور اس سے قتال کرنا تو خدا نے واجب کیا ہے۔ فقاتلوا الذی تعبى حتى تقتلوا الی امر اللہ سورہ حجرات میں موجود ہے۔ کہ جنگ کرو اس فرقہ سے جو بغاوت کرے تا اینکه رجوع کرے طرف حکم خدا کے پس جناب امیر کا جہاد معویہ سے اسی حکم کے مطابق تھا کیونکہ خود رسول اللہ سے فتنہ باغیہ فرما گئے تھے۔

(۴) یہ تقسیم آپ کی ایجادات سے ہے ورنہ مذہب اہلسنت میں دو ہی حال ہے معویہ یا باغی تھا یا خطا کا جبکہ مطلب یہ ہیں کہ عہد او سے ایسا نہیں کیا بلکہ غلطی ہو گئی۔ مگر محققین اہلسنت کا یہ مذہب ہے کہ وہ باغی تھا نہ خطا کار

مولوی صدیق حسن خاں صاحب بغیۃ المراد شرح عقائد میں لکھتے ہیں و ہر چہ از مخالفات و محاربات واقع شد از طرف معویہ جنگ او خالی از ہمت و نفسانیت نبود و اینکه گویند خطائے اجتہادی بود پسند خاطر انصاف پسندان نیست در مالایمنہ گفتہ ہر کہ یا علیؓ منازعت کردہ مخفی است صفحہ ۹۱ مطبوعہ بیہوال۔

(۵) کیا خاکساری پڑ ہی کیوں نہیں کہتے دو خطا وار تھے۔ بہر حال اپنے عقیدہ کے آپ مالک ہیں علماء اہلسنت کا عقیدہ وہی ہے جو او پر لکھا گیا۔

(۶) تو حدیث رسول اللہ غلط ہے جس میں حضرت نے معویہ کو فتنہ باغیہ کہا۔

(۷) براہ کرم بتائے کس رنگ میں خلیفہ تھے کیا خلیفہ کا کئی رنگ ہوتا ہے کیونکہ مطلب یہ تھا تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک رنگ کے وہ خلیفہ دوسرے رنگ میں معویہ خلیفہ تھا۔

(۸) محض غلط ہے کیونکہ یہ اجماع صحابہ وہ واجب القتل تھے اور حکم صحابہ مارے گئے
 (۹) محض غلط ایک آدمی کا نام بھی لکھئے جو قاتل عثمان تھا اور حضرت کے یہاں معزز
 عہدہ پر ممتاز تھا بعد قتل عثمان خود جناب امیر رز جو عثمان کے پاس تشریف لے گئے
 اور پوچھا تھا بتاؤ کس نے قتل کیا اسے کہا ہم پہلے تھے پھر حضرت علیؑ کیا کرتے کس کو قتل کرتے
 قاتل عثمان تو وہ اصل ظلمہ و نہیر تھے چنانچہ مروان نے ظلمہ کو جب تیر سے مارا ہے تو کہا بخیر
 قاتل عثمان کو قتل کیا اب کسی سے شکوہ نہ لینا نہیں ہے۔

(۱۰) یہ بھی غلط ہے تمام تو اسے شاہدین کہ نہ قاتل عثمان کے مشورہ سے حضرت نے ینہ
 چھوڑا نہ ان کے اصرار سے بلکہ چونکہ ظلمہ زبیر عاکشہ بصرہ پر قبضہ کرنے گئے تھے لہذا ضرور
 ہو کہ جناب امیر مروان تشریف لوجائیں بعد فراخ کو قتل تشریف لائے جہاں پھر معویہ سے
 جنگ شروع ہوئی۔

(۱۱) محض غلط کیونکہ بنی امیہ سب مدینہ میں موجود تھے وہ جانتے تھے جناب امیرؑ کے سقہ
 عثمان کی مدد کی اگر عثمان کی بد اعمالی نے ہلاک کر لیا یا حضرت عثمان معویہ کو ابن عامر کو
 بلاتے رہے کوئی نہ آیا۔ اسی غرض سے کہ وہ مارے جائیں تو ہیکو فساد کا موقع ملے۔
 لہذا معویہ نے اپنے دل سے یہ تراشا کہ جناب حکم یا اشارہ سے عثمان قتل ہوئے تاکہ جنگ کے نیجا
 موقع ملے۔

(۱۲) خدا رحم کرے آپ پر مرزا قادیانی کی خلافت کس طرح کیجئے گا حضرت ابو بکرؓ کی خلافت
 میں کب کوئی بلا لایا تھا اور شوری کیا گیا جو جناب امیرؓ کی خلافت میں اسکی ضرورت
 ہوئی سیکر حضرت عمرؓ کی خلافت میں وہ بلا لائے گئے تھے یا حضرت عثمانؓ کی خلافت میں
 کوئی بلا لایا تھا۔ اگر یہ قاعدہ جاری ہوتا تو حضرت علیؓ کی خلافت میں بھی بلا لے جاتے
 آج تک کوئی پیغمبر ہوا اسکا قاتل نہیں ہوا کہ شور اسے خلافت میں ہسکو بلانا چاہئے بلکہ یہ
 اتفاق الحسنات دو ایک آدمی اہل حل و عقد کی بیت سے خلیفہ ہو جاتا ہے۔

بدینہ منورہ سے ملک شام ایک حبشہ کی لہ پر ہے تو کیا دو حبشہ تک خلافت کا استقامت
 ہو گا یہ تھا لاکھ آپلوگ کہتے ہیں خلافت ایسی ضروری چیز ہے کہ اسکو دشمن رسولؐ و پیغمبرؐ

پہلے کیا پس جب اتنی ناخبر ہی تھا نہ تھی کہ رسول اللہ کو وہ فن کر لیتے تب خلافت کی فکر کرتے۔ تو پھر کہو نہ کہ ممکن تھا جناب انیس کی خلافت میں اس قدر اتوا کیا جانا کہ جب معویہ کو شک تھا کہ آتا تب خلافت کا انتظام کیا جانا۔ آپ نے جو مرزا قادیانی کی خلافت قبول کی تو تمام مرید و بلا لیا تھا۔ حالانکہ معاویہ تو طلحہ سے ۱۱

اس خلیفہ نے تو یہ ایسی قید لگائی ہے جو آج تک کسی عالم کو بھی علماء اہلسنت کے نہ سوجھی ہو (۱۳۱) یہ بھی غلط کوئی تاریخی ثبوت دیکھئے حضرت خلافت کے بعد طارح بن سنان مرز میں رہے برابر بغویہ سے لڑنے کی ہدایت کرتے تھے کہ ان سے جہاد کرو تب حضرت نے مرز پر ہونا اور کوہ تشریف لے گئے۔

(۱۳۲) آپ کو یہ بھی نہیں معلوم خواجہ کا ملک کہاں تھا۔ بلوکیان حضرت عثمان مصر کے رہنے والے تھے اور جناب امیر کوہ گئے تھے یہ مصر۔ اسی علم پر آپ مرزا صاحب کے خلیفہ بنے (۱۳۳) خدا کی واسطے اتنا جو ٹھہ نہ بولے اوس آدمی کا نام بتا کے جسے خارجیوں نے مار ڈالا۔ حضرت نے پندرہ ہزار خارجی کو قتل کیا خارجی ان میں ہمارے جہنم میں تمام ملک میں فساد پھیلا رکھا تھا حضرت نے ان کو فہمائش کی جب انہوں نے دانا لڑائی شروع کر دی تو حضرت نے ان سے جہاد کا حکم دیا کہ وہ سب مارے گئے تو آدمی ان سے بچے اور وہی لوگ سب آپ کے امام ہیں۔

اگر جناب امیر کا آپ کے خیال میں یہی قصور ہے کہ حضرت نے ان خارجیوں کو قتل کیا۔ تو آپ کو حضرت ابو بکر سے زیادہ رنجیدہ ہونا چاہیے کہ انہوں نے لاکھوں مسلمانوں کو قتل کر دیا اور لاکھوں جلویا حالانکہ وہ سب مسلمان تھے اور کچھ ان کا خلافت ابو بکر کوئی قصور نہ تھا۔

(۱۳۷) اب تو وہی صورت ہے یا کہ یہ عند جناب امیر غلط تھا تو آپ کو حضرت سے مل کر گناہ چاہئے یا کہ یہ صحیح ہے تو پھر آپ کو ماننا پڑے گا کہ حضرت نے جو کیا وہی حق تھا۔ (۱۳۸) عجیب اور طبعی خلق ہے بنی امیہ تو سب وقت قتل عثمان مدینہ میں موجود تھے پھر ونگی تسلی کیوں نہ تھی وہ تو سب دیکھی رہے تھے ان معویہ کو چونکہ اسی باندہ

جنگ کرنا منظور تھا لہذا وہ پہلے لڑنے ہی پر آمادہ ہوا اور نہ فہمائش کا کوئی دقیقہ اور ٹہکا بگاڑا
 (۱۸) مگر اسکے دوستوں نے معویہ و عمرو و عاص کو بھی قتل کرنا چاہا لیکن وہ دونوں بچ گئے
 (۱۹) تمام مورخ نویسی لکھتے ہیں کہ پہلے طلحہ بیعت کی گئی پھر زبیر نے اور آپ لکھتے ہیں
 طلحہ زبیر نے بیعت ہی نہ کی تو میں کسکو کچھ کہوں تاریخ کامل علامہ ابن اثیر جزیری میں ہے
 وكان اول من بايعه من الناس طلحة بن عبيد الله فظفر اليه
 حبيب بن فويح فقال ان الله اول من مبدع بالبيعة نيله سلام الله
 هذا الامر و بايعه الزبير ص ۳ جلد ۲

یعنی سب سے پہلے جس نے بیعت کی وہ طلحہ تھا جسے حبیب بن زبیر نے کہا پہلے جس نے بیعت
 کی وہ شخص ہے جسکے ہاتھ میں شل ہے نہ امر نہ تمام رہ چکا پھر زبیر نے بیعت کی۔
 آپ ہی لکھتے ہیں کہ آپ نے ابن ابی حمزہ بن ابی حمزہ بن ابی حمزہ بن ابی حمزہ
 اس میں کسکو اختلاف نہیں ہے۔

(۲۰) یہ بھی آپ کی بلند پروازی ہے دیکھئے تاریخ کامل میں ہے کہ جناب امیر المومنین کو معویہ کی
 مجالس کو بھیجا ہے فابتدع بشیر بن عمر الانصاری فحمد الله و اشاع عليه و
 قال يا معوية ان الدنيا عتاك سائله وانك سراج الى الآخرة و
 محاسنك بملكات و مجازيات عليه و اني انشدك الله ان تفرق جماعت
 هذه الامة وان ينفك الدماء ما بينها فقطع عليه معاوية
 الكلام و قال هلا و صبت بذلك صاحبك فقال ابو عمر و ان صاحبی
 ليس مثلك ان صاحبی حق البرية كلها بهذا الامر في الفضل والدين
 والسابقة في الاسلام والقربة بالرسول قال فاذا يقول قال يا مارك
 بتقوى الله وان تجيب ابن عمك الى ما يدعوك اليه من الحق فانه
 اسلامك فديناك وخير لك في عاقبة امرك قال معوية و مارك
 وما بن عفان لا والله لا افعل ذلك ابدا قال فذهب سعيد بن
 قيس يتكلم فبادر شبيب ابن ربعي فحمد الله و اشفى عليه ثم قال

یا معاویہ قد فہمت ما رددت علی ابن محصین انه والله لا یخفی علیہ
ما نطلب انک لم تعد شیئاً تسغوی بہ الناس وتسمیل بہ اھو اھم
وتستخلص بہ طاعتھم الا قولک قتل اما مکر وطلو ما فحن نطلب بدہ
فاستجاب لک سفہاء طغام وقد علمنا انک ابطلت عنہ بالضرر
واجبت الہ القبل لہذہ المنزلۃ القاصیحت نطلب ویرب مثنی امی
یوطالبہ یحول اللہ دونہ ویربما اوتی المثنی امینتہ وفوق امنیتہ
وواللہ مالک فی واحدۃ عنہا خیر۔ واللہ ان اخطاک ما ترجوانک
لبشر العرب حالوا لکن اعیت ماتقناہ لا تکتبہ حتی تستحق من
ربک صلی النار فاق اللہ یا معویہ ودع ما انت علیہ ولا تباغ
ارو مراھلہ قال محمد اللہ معویہ ثم قال اما بعد فان اول ما
عرفت بہ سفہاک وخفہ عھدک ان قطعت علی ہذا الحسب
الشریف سید قومہ متطقہ ثم اعترضت بعد فیما لا علم لک بہ
فتدکذبت ولومت انی الاعرابی الخلف الجافی فی کل ما ذکرک
ووصفت اضرفوا من عندی فلیس بلی وبنیکم الا السیف وخصب
اخرج القوم فقال لہ شیت ابن ربیع اتھول بالسیف اقسام اللہ
لنعمی زنا الیاف قالوا علیا فلخبروہ بذلك فاخذ علی یا مراً للرجل
والشر فخرج ومعه جماعۃ من اصحابہ وخرج الیہ آخرون صحاب
ومعه جماعۃ فنفتلوا فی خیابھا ثم مضوا فان مر ۳ جلد
یعنی جناب پھر نے کہہ لوگوں کو صحاب سے فہمائت معویہ کو ہر جا اوس کے پہلے پھر بن عمرو
الضاری نے گفتگو کی اور بعد حمد و ثناء کہا اسے معویہ دینا زائل ہونے والی ہے اور
قیامت کی طرف رجوع کرینا والا ہے۔ خدائے عز و جل کا حساب لیگا۔ اور مطابق اوس کے جزا
دیگا۔ میں تجھے خدا کی قسم دیتا ہوں کہ اس امت کی جماعت کو متفرق نہ کر۔ اوس میں سے جو
نہ کر معویہ نے اس تقریر کو کاٹ دیا۔ اور کہا کہ اس قسم کی وصیت اپنے

حضرت زین العابدینؑ کو کیوں نہ کی۔ ابو عمرؑ نے کہا چار صاحب تیرا ایسا نہیں ہے۔ وہ تمام جہان سے زیادہ اس مخالفت کا مستحق ہے۔ اپنے فضل وین۔ سابقہ اسلام قرابت رسولین۔ معویہؓ نے کہا پھر وہ کیا کہتے ہیں۔ کہا کہ وہ حکم دیتے ہیں تقویٰ کا۔ اور یہ کہ اپنے ابن عم کی اجابت کر امر حق میں جسکی دعوت کرتے ہیں کہ یہ اسلام ہے تیرے لئے دینا میں اور بہتر ہے آخرت میں۔ معویہؓ نے کہا تو کیا ہم خون عثمان کا مطالبہ چھوڑ دین۔ قسم خدا کی ہم کبھی ایسا نہ کریں گے۔ (اصل سببی معلوم ہو اگر مطالبہ خون عثمان خلاف تقویٰ تھا کیونکہ ابو عمروؑ نے تو جناب امیر کا اسبقہ پر پیغام دیا تھا کہ خدا کا خوف کر اور امر حق قبول کر جس سے معویہؓ نے انکار کرنا شروع کیا تب سعید بن قیس نے کلام کرنا چاہا۔ مگر شبث بن ربعی نے جلدی کر کے بعد حمد و لغت کہا اے معویہؓ ہم سمجھے تیرے اس کلام کو جس سے ابن جحش کے کلام کو رد کیا۔ ہمارا معلوم ہے کہ تو نے صرف اسی غرض سے عثمان کی امداد میں تاخیر کی۔ کہ اسکا موقع ملے کہ اس درجہ پر فائز ہو جسکا تو متمنی تھا بہت سے متمنی ایسے ہوتے ہیں کہ خدا و سکی متنا کو نہیں بدلاتا۔ اور کبھی پوری ہی ہوتی ہے مگر یہ حالت میں تیری خیریت نہیں کیونکہ اگر محروم رہا اپنی آرزو سے تو توبہ ترین عرب ہوگا اور اگر فائز المرام ہو تو تو اویس وقت کامیاب ہوگا جب خدا کی طرف سے مستحق جہنم ہو۔ پس پرہیز کر اے معویہؓ اور چھوڑ دے اس مرکب پر آمادہ ہے اور صاحب حق سے منازعت نہ کر۔

معویہؓ نے اسکا جواب یہ دیا کہ بعد حمد و لغت کہا سب سے پہلے جو تیری حماقت ظاہر ہوئی وہ یہ ہے کہ تو نے اس حبیب شریف سید قوم کی بات کو بات کاٹ دیا (امرو اس سے سعید بن قیس بن جہنم نے پہلے کلام کرنا چاہا تھا) اور پھر وہ باتیں کیں جسکے نتیجے میں علم انہر پر غلط کیا اور قابل نفرت کلام کیا اے اعرابی۔ گنوار۔ جاہل چلے جا تو ہمارے پاس سے کہ تم کو کونسا جناب پہنچاؤ اور ہمارے پاس کچھ نہیں ہے۔ اس کلام پر وہ لوگ جو جناب جناب امیرؑ کے تھے اٹھ کر چلے آئے۔ اور وقت مفاد و ت شبث ابن ربعی نے یہ جواب دیا کہ کیا تو تلوار سے ہموڑا ہے قسم خدا کی ہم بہت جلد پرہیز کریں گے اوس کے نتیجے میں۔ پس جب آئے حضرت علیؑ کے پاس اور کہا جو کچھ وہاں گذرا تھا۔ اس کے بعد لڑائی شروع ہوئی ہر دو

حضرت علیؑ ایک امیر کو بھیجے اور اوپر سے معویہ بھیجا کرتا

پہنچے پوری عبارت عربی مع ترجمہ تاریخ کامل علامہ ابن اثیر جزری اس غرض سے لکھتا ہے کہ خلیفہ المسیح کی ایمانداری اور لیاقت علی معلوم ہو کہ وہ یہ کہتے ہیں وہ امیر معویہ اور جفا مولانا بن صالح کا موقع ہی اشارت نہیں ہونے دیا حالانکہ اس تحریر سے معلوم ہوا کہ اس قدر فحاش کی گئی ہر طرح سے نصیحت کی گئی مگر اونے نہ مانا اور اپنی حد پڑا دیا۔ اور کیا جو کیا افسوس کہ اب اہلسنت میں کیسے کیسے لوگ پیدا ہونے لگے جو اس طرح کی غلط گوئی سے کام لیتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ آخر زنا قادیانی کس پر دن میں کچھ لوگ صاحب علم بھی ضرور ہوں گے۔ اس قسم کی غلط بیانی دیکھ کر اپنے حلیفہ کے حق میں کیا کہیں گے۔

(۲۱) آج کی اسی تاریخ کامل میں ہے و حضور عمر و بن العاص عد علی لیکتب القضية بحضوره فكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اتفاهض عليه امير المؤمنين فقال عمر وهو اميركم واما اميرنا فلا فضال الا حلف لا نحم اسعاهم المؤمنين فاني اخاف ان يحوثرنا ان لا ترجع اليك ابد لا اتهمها وان قتل الناس بعضهم بعضا فاني ذلك على مليا من انهار ثم ان الاشعث بن قيس قال امح هذا الاسم فحاله فقال على الله اكبر سنه لسنه والله اني لكاتب رسول الله يوم النحر فكتبت محمد رسول الله وقالوا لست برسول الله ولكن اكتب اسمك واسم ايک فامرني رسول الله بمحوا فقلت لا استطيع فقال اربيه فاريت فحاه لبيده وقال انك ستدعي الى مثلها فحيب فقال عمر سبحان الله التنبه بالكفار ونحن مومنون فقال على يا ابن النابغه ومتى لو تكت للمناسقين وليا وللمومنين عدوا فقال عمر والله لا يجمع بليني وبيدك مجلس بعد هذا ليو مابد فقال على اني لا ارجو ان يظفر الله مجلسي مناك ومن اشباهك من ۲۲ ع

عمر و عاص حاضر ہوا جناب امیر کے پاس جو غرض تھی اس پر عمل کیا گیا بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ مسلمان اس طرح سبیلِ صراط کی امر اور مومنین نے عمرو عاصؓ نے کہا۔ وہ تو تمہارا بہنوئی ہے اور تمہاری بہن ہے۔
 نہیں۔ احنف نے کہا کہ لفظ ایدلہ مومنین نہ نکالا جائے گا کچھ اسپر لڑائی ہو اور لوگوں کی جان
 جانے بھرے کچھ دیر تک انتظار کیا بعدہ اشعث بن قیس (خلیفہ اعلیٰ سلیمان بنی) نے کہا
 کہ اس لفظ کو جو کر دیجئے حضرت نے مٹا دیا، اور کہا اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر
 واقعتاً میں (میں) کاتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں محمد رسول اللہ لکھا گیا تو کفار نے کہا
 آپ رسول خدا نہیں ہیں اپنا نام اور اپنے باپ کا نام لکھئے حضرت نے ہلکے حکم دیا کہ لفظ
 رسول اللہ کو جو کر دینے عزم کیا مجھ میں اسکی طاقت نہیں ہے حضرت نے فرمایا
 مجھے دکھاؤ میں نے دکھا یا تو آئیے اپنے ہاتھ سے لفظ رسول اللہ کو مٹا دیا اور فرمایا اسے علیؓ
 تیسے بھی اسکی خواہش کیجیاسکی اور تمکو قبول کرنا پڑیگا۔ عمرو عاصؓ نے کہا کیا ہلوگ کی تشبیہ
 تمہارے دیجاگیکی۔ حالانکہ ہلوگ مسلمان ہیں۔ پس حضرت علیؓ نے کہا اے ابن ابیہ
 نام مادر عمرو عاصؓ کس زمانہ میں تو فاسقین کا مددگار نہ تھا اور مومنین کا دشمن
 نہ تھا عمرو بن عاصؓ نے کہا قسم خدا کی اب کبھی ہماری اور آپ کی کچھائی نہ ہوگی کسی
 صحبت میں حضرت علیؓ نے فرمایا میں امید کرتا ہوں کہ خدا ہماری فرس کو ظاہر کرے
 تجھے اور تیرے امثال سے۔

اب خلیفہ المسیح سوا حق ہے کہ بغور ملاحظہ فرمائیں یہ کسی احمق راضی کی کپ ہوا آپ کے
 ایک عالم علامہ محدث موبخ کے تاریخ کی عبارت ہے۔

(۲۲) اب معلوم ہوا کہ اب بیشک خلیفہ المسیح ہیں کیونکہ جس حدیثِ حماری کی آپ تاویل کر رہے
 ہیں وہ ایسی حدیث ہے جو صحیح بخاری، صحیح مسلم اور جملہ صحیح مستدرکین میں موجود ہے۔ اور
 اس حدیث نے عمر کو فرقہ باجمہ کا خطاب دلویا۔ اور ہم شروع میں اس حدیث کو لکھ چکے
 ہیں جس سے آپ کو معلوم ہوا کہ عروہ بن مسعودؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہنوئی ہیں۔ مگر آپ کو سنا کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے حضرت رسالتؐ کی جہاننگ ہو سکے تھا لعنت کیا ہے۔

ہم جو نگہ جاتے ہیں چند افسوس جو مرزا قادیانی کے مریدین حقیقت میں ابلع مسیحا کے آ
 سے بڑے ہوئے ہیں لہذا ہم ذہن کو قابل خطاب جاتے ہیں نہ لائقِ مخاطب۔ اسی لئے

کبھی آپسے مخاطب نہیں کرتے۔ مگر اپنے دوست مہرباں میرزا حسین صاحب کے اصرار سے مجبوری ہوئی جو چند خط لکھ کر عرض اظہار حق لکھ دیا۔ در السلام علی من اتبع الهدی

آل نڈیا شیوہ کالفرنس

اس کالفرنس کا دوسرا سالانہ جلسہ ۲۴-۲۵-۲۶ دسمبر کو جن کی میزبانی سے لکھنؤ میں ہوا اس قابل ہی کہ جہان ناک سپر فخر کیا جائے کم ہی۔ کیونکہ ہنوز اس کا دوسرا سال ہی اور اس سال وہ کام کیا جو دوسرے سالہا سال میں تھوڑے بڑے تاریخی سے خیال تھا اس سال کی کالفرنس پھلکی ہوئی مگر نڈیا شیوہ نے اس بہت اور استقلال سے اپنے کالفرنس کا خیر مقدم کیا کہ دوسروں کو رشک آنے لگا۔

اس دوسرے سالانہ کالفرنس کے برکات ہی یہ بھی ہے کہ ۱۶ اجلاسوں میں نہ زیادہ تکرارین ہوئیں۔ نہ کسی قسم کی بدفرنگی نہ بات بات پر رو وکد۔ بلکہ کل امور بہایت مناسبت اور سنجیدگی سے طے ہوئے ہیں کسی طرح کا نڈر و پٹانہ ضد نہ مہٹ۔

سب سے زیادہ مسرت کی بات یہ ہے کہ کالفرنس نے اپنے دوسرے ہی سالگرہ میں عملی جامہ پہن لیا اور ایک مجسم کارگزار کی شکل میں نمایاں ہوئی جو اس کے مخصوصا سے ہوتا۔ اور کام بھی وہ اختیار کیا جو ہم خراب ہے اور ہم تو اب کیونکہ شوگر فیکٹری کی بنیاد ڈالی جس سے ایک طرف کل حصہ داروں کو بے انتہا منافع ہوئے دوسری طرف مال طیب و طاهر لگایا۔ نجاست سے محفوظ رہنے کے کیونکہ شکر اپنے ہی ہاتھوں پہنکی اور ہر قسم ہر فرقہ کو مالی طاہر لگایا۔

ممبران کالفرنس۔ اور ڈیفینڈنٹوں کی آمد تو دو تین روز قبل ہی سے شروع ہو گئی تھی مگر یہ کہ پورا اپنی مثال کا مونیٹن سے ملو تھا۔

سال گذشتہ کا اجلاس عمارت رخاہ عام میں ہوا تھا جو ایک نہایت وسیع اور دلکش

عمارت ہے۔ مگر اس سال وہ ہال کافی نہ تھا لہذا ارکان کا نفرنس نکلیک نہایت خوشنما ہڈال اسی حلقہ رفاه عام میں بنایا تھا جس کا طول ۴۴ گز عرض ۲۲ گز تھا۔ جو تمامی ممبران سے ملوث تھا۔

ممبروں کی تعداد و فضل خدا سے بہت کافی تھی سیر و نبات سے ممبروں کے ٹکٹ، اسو فروخت ہوئے اور آپس کے قریب و دور ٹکٹ فروخت ہوئے یعنی ۷ ہزار روپیہ ٹکٹ کے فروخت سے حاصل ہوئے اور حسین آباد ضلع ٹونگیر کے ایک رئیس نے سات سو روپیہ بھجوا کر نہایت کا نفرنس دئے اور انریمل نواب فتح علی خان سی آئی اے رئیس لاہور نے پانچ سو اور دیگر مومنین لاہور نے بھی پانچ سو روپیہ عنایت کئے۔ نواب اکبر علی صاحب عرف چوہدرے نواب صاحب پٹنہ نے چار سو اور نواب یوسف علی صاحب کلکتہ ٹریڈی انعام ٹونگی نے پانچ سو روپیہ اور خان بہادر مرزا شجاعت علی صاحب نے دو سو روپیہ سے استقبالی کمیٹی کی امداد کی۔ یعنی کا نفرنس کے اجلاس کے قبل قریب دس ہزار روپیہ کے اخراجات کا نفرنس کو حاصل ہوئے۔

اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ مومنین بالیقین کو اپنے کا نفرنس سے کیسی ہمدردی ہے اور کس طرح اسکے استقلال اور بہت افزائی میں کوشاں ہیں۔ حالانکہ سال گذشتہ کی گذشتہ بعض مومنین بہری ہوئی ہیں جس سے بہت سی رکاوٹیں پیدا کی گئیں مگر اسپر بھی یہ کامیابی نہایت عظیم الشان ہے۔ اور دیکھو امید ہے کہ تیسرا اجلاس اس سے زیادہ سرمایہ بہم پہنچائے گا۔ کیونکہ اتنی مقدار کو صرف پٹنہ سے ہونی چاہئے۔

روسا سے اور دوسرے جناب راجہ سید ابوجہر صاحب تعلقات دار اکبر اور ضلع فیضان دام اقبال نے جس محبت اور ہمدردی سے اس کا نفرنس سے لکھی لی نہایت قابل قدر استقبالی کمیٹی کے آپ پریسڈنٹ تھے اور ہر اجلاس میں بڑی سرگرمی سے شرکت فرماتے تھے اس کا نفرنس میں ہر طبقہ اور ہر درجہ کے لوگ شرکت تھے۔ تمامی علماء اور فضلاء کی نشست صدر نشین صاحب کے دہنے طرف تھی جو ایک مرتفع اسٹیج پر نہایت خوشنما کرسیوں پر تھے۔ اور چائے بسیار روسا اور تعلیم یافتہ حضرات کی نشست گاہ تھی

جہاں بہتے تعلقہ دار اور سرشروکیل۔ ڈیلیگیشن کا مجمع تھا جو اپنی اپنی جماعت کی طرف سے مکمل ہو کر تشہیف فرما تھے۔

۲۴ دسمبر کو پہلا اجلاس کانفرنس شروع ہوا جس کے پہلے جناب راجہ سید ابوجعفر صاحب تعلقہ دار اکبر پور پریسیڈنٹ استقبالی کمیٹی نے کانفرنس کی طرف سے ہوا تو بخیر مقدم کیا اور اپنی اقتصادی تقریر سنائی جو بنیاد پر جوشیلی اور تین تقریر تھی۔

جناب راجہ سید ابوجعفر صاحب صرف رئیس اور تعلقہ دار ہی نہیں ہیں۔ بلکہ بنیاد پر تعلیم یافتہ اور مدتوں کو بلاوجہ اشرف میں قیام فرما کر علوم دینیہ سے بہت ہی باخبر ہیں جس کے برعکس قیاس کر سکتا ہے کہ آپ کی تقریر کس درجہ موثر اور معنویت کا پہلو لے ہوگی۔

جناب مدوح نے اسپروری خوشی اور مسرت اپنی ظاہر کی۔ کہ یہ کانفرنس روسا اور روحانی کے زیر حمایت پر جس سے ہمارے فرقہ کے دین و دنیا دونوں محفوظ ہیں اور ہمارے روسا اور روحانی نے اپنی سعی اور توجہ کا دائرہ وسیع فرمایا ہے اس تقریر سے عام جوش اور دلچسپی پراچھوڑنا اس کے بعد پریسیڈنٹ کا باقاعدہ انتخاب ہوا اور جناب نجم العلماء مولانا السید نجم الحسن صاحب دامت برکاتہم پریسیڈنٹ کانفرنس بنائے گئے اور رونق افزا کرسی صدارت ہوئے۔

جناب مدوح کی اقتصادی تقریر پر ۲ صفحوں پر طبع ہو کر شرکار کانفرنس کو اسی وقت تقریر کی گئی اور جناب مدوح نے اسادہ ہو کر تمامی حصہ کرکے اپنی تقریر سنائی جس پر طبعی طور پر فخر و صلوات بلند ہوا اس پوری تقریر کی نوگفتائش نہیں۔ انشاء اللہ روزِ خدا جلسہ کانفرنس کی طبع ہو کر کل ممبران کی خدمت میں پہنچے گی۔ مگر اس قدر عرض کرنا ضروری ہے کہ اس تقریر سے ہمارے علماء کرام کی وہ اعلیٰ قابلیت پوری طور سے ظاہر ہوتی ہے جس کے نسبت عالم طور سے کہا جاتا ہے کہ پیرِ یدِ عالم کی قید فضول ہے۔ حالانکہ یہ خیالی محض غلط ہے کیونکہ جن علماء دین نے اپنی جانوں کو خدمتِ دین کیلئے وقف کر دیا ہے اور علومِ قرآن و حدیث سے تامل و تامل نہ کیا اشتغال رہتا ہے۔ اونسے بڑے کمزوریات قوم سے کون واقف ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ہماری قوم محض ایک دنیاوی قوم نہیں ہے جس کا اندھا کرکس و ناکس بن سکے۔ بلکہ یہ قوم ہے جس کے دین و دنیا اس طرح مخلوط ہیں کہ دو آنکھ سے ایک ہی نور پیدا ہوا اور پھر دو دکھائی دے۔

اس تقریر افلتتاحی میں ہماری کل قومی ضرورتوں سے بنابت خوبی سے بحث کی گئی جس پر حضور
 ﷺ کچھ زیادہ روشنی نہیں داسکے گزرنی۔ دینیوی۔ تعلیمی۔ اخلاقی۔ تجارتی۔ زراعتی کل
 ضرورتوں پر ایک ایسی مفید و روزمرہ نصیحت کی گئی جو کہ آج تک جتنی تقریریں دوسری مہذب
 قوموں کی کانفرنس کے پریسڈنٹوں نے کی ہے۔ سب سے اسکا پہلو بڑا چڑھا تھا اور تعلیم یافتہ
 ویرینہ تجربہ کار حضرات نے اسکی خوبیاں مان لیں۔

اجنار وکیل۔ سپیہ اخبار۔ وطن میں اس تقریر کے اقتباسات شایع ہو چکے ہیں جن سے معلوم
 ہوتا ہے کہ یہ اعترافی تقریر کس نظر عظمت و وقعت سے دیکھی گئی کہ تاحی اہل اراے حضرات
 نے اس پر اپنی رضامندی ظاہر کی۔

ہم اپنی محرز قوم کو مبارکباد دیتے ہیں کہ آپکی کانفرنس نہایت کامیاب کانفرنس ہو جس سے دوسرے ہی
 سال میں وہ کامیابی حاصل کی کہ تمام کانفرنسین نظر رشک سے دیکھتی ہوگی

انریل راجہ علی محمد خان بہادر سی آئی۔ اسے والی ریاست محمود آباد تیسرے اجلاس میں رونق
 افزائے کانفرنس ہوئے اور اختتام جلسہ تک شریک رہے۔ اور ایک روز پیش ہی بھرکے آگے
 پیش ہوا کہ لکھنؤ میں ایک ہیستریہ بیان پر فریج (دیکھنا نہ کہ بولا جائے۔ جسکے پیرین ہرانیسی قابل
 راپور دام اقبال ہوں۔

پیشا اجلاس ۲۶ دسمبر کا ہمیشہ کیلئے یادگار رہیگا کہ حضور لامع انور والی ریاست راجہ چور
 ودام اقبال بالغزو اسرور بھی رونق افزائے کانفرنس ہال ہوئے جسکی شان قابل دیدہ تھی۔
 مجمع کا انتظار اور مستحقین کا ہجوم پان نہیں ہو سکا کہ ایک ایسے شیوہ والی ملک کی زیارت
 کا اشتیاق تھا۔

شیخ کانفرنس کا ہال پہلے سے بیکہ خیر قدم کیلئے سجایا ہوا تھا پہلے مہدی کی آپ ۱۱ بجے تشریف
 لائینگے۔ اسی لئے ۲۶ دسمبر کا یہاں اجلاس ۱۰ بجے تمام کیا گیا کہ کل عصر ۱۱ بجے تک خان ہو کر جمع
 ہو جائیں۔ اور انواب صاحب ۱۲ بجے تشریف لائیں تو کانفرنس کو جہاں پانین دو گھنٹہ قیام
 کہ کہ معاودت فرمائے دہر الی ریاست ہوں لہذا اس روز کا اجلاس تین اجلاسوں پر تقسیم
 کیا گیا تھا ۱۰ بجے تک ۱۲ بجے سے ۶ بجے تک ۳ بجے سے ۶ بجے تک۔

لکھنؤ کے اتفاق طوری پر تشریف آوری میں تاخیر ہوئی لہذا، ایک مشتاقین کا مجمع فراہم ہوا جو ساہوکار
 چار ایک ہنگ اسی طرح جاریا۔ اس عرصہ میں مختلف تقریریں ہوتی رہیں اور جناب مولوی سبط
 صاحب ممتاز المفاہل اپنے خوش آئند وعظ سے سارے مجمع کو محو بنا رہے۔
 سو۔ ہم یکے کے اندر حضور تعالیٰ صاحب روق اقدس کا نفرنس پیو اور ہر طرف سے نعرہ صلوٰۃ بلند
 پہلے دیوے کی شمشیں پر نواب بہادر کا یہاں بظاہر استقبال ہوا۔ اور مسقانی کی کمی اسی جلوس
 شاہانہ کے ساتھ کا نفرنس بین الاقوامی پھر ادریس دریا گیا جسکو نواب شہنشاہ حسین صاحب الی
 ال بی وکیل نے ہنایت جوش مسرت سے ٹکڑے بنایا اور زلفات خولہ میں فیل دندان کی ہنایت
 خوشنما کشتی میں وہ او بیس پیش کیا گیا جس سے ایشیا خصوصاً لکھنؤ کی صناعت کی ایک تازہ دنیا
 ہو گئی کی ایک شعبہ میں کس خوبی سے یہ جمال و کشتی فیل دندان کی طیار کی گئی تھی
 اور ایس کا معقول اور ظاہری صورت ہی ہنایت نامور تھی۔ مختصر الفاظ میں آئی کی تشریف
 آوری کا شکریہ شیعہ کا نفرنس کے مختصر حالات ہنایت خوبی سے درج تھے جس پر ہر ایک مجلس نے
 ہنایت مسرت سے سنا اور قبول فرمایا۔

بعد ہر ایک مجلس نواب رہبر دہانہ اقبال نے کھڑے ہو کر اپنی جواب میں ہنایت مسرت اور لطیفانہ
 ظاہر فرمایا جس میں یہ الفاظ ہنایت گراں بہا تھے درمیان خودی دنیا شیعہ اشاعتی بیون لیکن
 اپنی سنی اور ہندو رعایا کے ساتھ یکساں برتاؤ کرتا ہوں۔

کا نفرنس کے ساتھ اپنی دلچسپی ظاہر کرتے ہوئے شیعہ تحریکوں صاحب لکھنؤ گورنر بہادر
 صاحبیت محمد و کا شکریہ ادا کیا کہ مدوح نے ان ترجمات کے لئے ایک کمیشن مقرر فرمایا کہ شیعہ
 دینی رعایا کے لکھنؤ کے مابین عداوت کی زمانہ میں جو ناگوار ترجمات ہو گئی تھیں۔ انکو طے
 کرادیں۔ نعرہ صلوٰۃ کے ساتھ ہنایت مجلس نے یہ آرزو کی کہ عقیقہ حانکہ میں ہم شیعوں کا
 پانچواں مصلیٰ کاظم ہو جائیگا۔ اور سلطان ترکی کے جدید انتظام حکومت سے اپنی بہادر
 ظاہر کرتے ہوئے کا نفرنس کو یہ مشورہ دیا کہ ایک شکریہ کاٹار دینا چاہئے۔ نیز دولت انگلیش کے
 اس دوستانہ ہمدردی کے لئے اظہار تشکر کیا جو سلطان کی موجودہ وقتوں میں ہماری گزشتہ
 کی طرف سے وقوع میں آئی ہیں۔ انہیں درود پہنچا کر اپنی تقریر کو ختم کیا اللہ ہم مل علی محمد آل

ہنر ہائیس قرب روحِ عظیم رونق افروز شیعہ کافر نس رہو اور وقت و رد کے تابو
ترخیص نہ ہو تو سخن آج جناب صدر المحققین مولانا اسیدناقر حسین صاحب دامت برکاتہ
سے ریا۔ اظہارِ اختلاف و عقیدہ فتنی میں ہنر ہائیس نے یہ بھی غائب کیا کہ میں نے ہنر ہائیس میں نہ دیا
اس خیال سے کہ ایک ہوا کہ اپنی نیابت یا طاقات ہوگی۔

وقتِ تحریف بھی جناب صدر المحققین اور جناب مولانا نجم الحسن صاحب پریسڈنٹ کافر نس
اور وقت تک قتل و قتل فرما رہے کہ تو اہل صاحب موٹر کار پر سوار ہو کر نہایت فریادیں سنیں
ہنر ہائیس کے دورانِ قیام میں روز و شب میں ہوا کہ اس شیعہ کافر نس کی برائی
کہ ایک آل انڈیا شیعہ بورڈنگ ہوس اس لکھنؤ میں قائم ہو جس میں شیعہ طلباء کی دینی و دنیوی تعلیم
و تربیت کی جائے۔ جو اتفاقاً ہی پاس ہوا اور ہنر ہائیس نے باپخوار و نقد پورہ اٹھا دیا عظیم
ضرورت عنایت فرمایا اور دیگر حضرات نے پندرہ ہزار کا وعدہ فرمایا۔ یہ ایسی کامیابی ہو کہ جہانگیر
اسپر فرمایا جائے کم ہے۔

یہ سب باتیں ہمارے علماء و کرام ذوالآئمہ اظہار علیہم السلام ہے کہ سال بھر میں اس کافر نس نے
ایسی عظمت اور کامیابی حاصل کی جو دوسری قوم کو نہیں پائیں برس کی شبانہ روزی محنت
و جھگڑا میں ہی نہیں حاصل ہوتی حق یہ ہے کہ خاص اگر پایا جاتا ہے تو اسی فرقہ جہنم میں جس میں
کوئی کام نہ خلاف شریعت ہو سکتا ہے نہ خلاف دیانت نہ علما سے ہم جدا ہو سکتے ہیں نہ اہل حق
کیونکہ اسلام کی تعلیم ہی یہ ہے کہ دین و دنیا کو جمع کرتے ہیں۔

اسی اصول پر شیعہ کافر نس کی ابتدا ہوئی جس نے سال بھر میں یہ کار نمایاں کر دیا کہ ہر طرف
کامیابی کی صدا بلند ہے۔ اور دوست دشمن اسکی مسجد کی اور منات کو تسلیم کر رہے ہیں
آج تک جتنی کافر نسین ہوئیں انہوں نے بجز اسے و مشورہ اور قوم سے کھیل گئے
کوئی کام نہیں کیا۔ مگر شیعہ کافر نس نے پہلے ہی سال میں قوم کے مال مال کرنے کا
ارادہ کیا کیونکہ شکر سازی کا محکمہ اسے ایسا حاکم کیا ہے کہ اگر کامیاب ہو جائے تو
پھر قوم کا سب درد و کھ دفع ہو

کارروائی صدر یعنی انتخاب پریسڈنٹ کے بعد کافر نس اس طرح شروع ہوئے۔ اور

پریسیڈنٹ کی تقریر نہ ہوئی ہوگی جس سے یہ شخص سمجھ سکتا ہے کہ ہمارے علمائے اعلیٰ مروجہ دینیات
نہ ماننے سے کس قدر باخبر ہیں اور قوم کے اصلاح و فلاح کی کیسی اعلیٰ قابلیت رکھتے ہیں۔

۱۱۱۱ جناب حافظ قیاس حسین صاحب مدرس مدرسہ نصیب میرٹھ نے حفظ قرآن مجید کی تلاوت
کی اور ان آیات کو کمال خوش الحانی سے سنایا جنہیں آداب وقواعد کا نفرنس شوریٰ کی

طرف اشارہ ہے اور چار روزہ ریونیو پر یہ اجلاس تمام ہوا
(۱۱) شکریہ سیکرٹری اعظم ڈورڈینٹم کے شاہی پیغام پر حضور مہرج نے ارادہ فرمایا پوری صاف دینیات
پیغام اسی فرمان کا موید ہے جو ملک مظفریہ ۱۹۵۵ء میں صادر فرمایا تھا جس میں خاص طور پر ملت
و مذہب کی آزادی و نگرانی کا وعدہ فرمایا تھا۔

(۱۲) شکریہ سر جان ہیوٹ بہادر لکھنٹ گورنر بہادر صوبہ اتر پردیش نے ارادہ فرمایا اہل اسلام
کے دفع کرنے پر مصفاہ توجہ فرمائی۔

(۱۳) شکریہ سیکرٹری ایچ جلینگ صاحب بھارتی کونسل کے ہمارے معابد کی حرمت پر توجہ فرمائی اس
کا نفرنس کو گورنمنٹ ممالک متحدہ سے امید ہے کہ اس امر خاص میں کافی اعانت کریگی۔

(۱۴) تقریر تاج الاسلام مرزا حسین بن خلیل طاب ثابہ اعظم مجتہدین نجف اشرف و تعزیت جناب
مرزا عابد علی صاحب مرحوم سبج و والہس پریسیڈنٹ شیخہ کا نفرنس۔

دوسرا اجلاس ۱۱ بجے حافظ کفایت حسین صاحب معلم مدرسہ سکالر پور ضلع بلن شہر نے ہندو
تلاوت کلام مجید فرمائی جس پر وقت موفی جناب فخر الحکمانے فرمایا کہ ہر شخص دیکھ رکھے شیخہ مذہب
میں ایسے ایسے کم سن بچے حافظ قرآن ہوتے ہیں پھر ریونیویشن پاس ہوا کہ فرقہ شیخہ کی
ترقی تعلیم کے لئے ایک فنڈ کھولا جائے جس سے ہر قسم کی تعلیم کیلئے وظیفہ دیا جاسکے۔

(۱۵) اس کا نفرنس کو اوٹنیشن نے ہر روزی سے جو اشاعت مذہب شیخہ میں کوشش کرتے ہیں
(۱۶) ہر ایسے گائونٹین جو قرب وجود کے شیخہ آبادی کا مرکز ہو۔ پرائمری اسکول ریونیو ڈنگ ہوس

کھولا جائے جس میں دینی و دنیوی تعلیم ساتھ حاصل کر سکیں۔
اجلاس سوم ۲۵ دسمبر صبح ۱۱ بجے ریونیویشن پاس ہوا کہ دستکاری و زراعت و تجارت

کے کاموں میں اپنے قوم کے ممبروں کے معروف کر نیکی مذاہر ذیل اختیار کیا جائیں۔ (۱) کارخانہ ٹیکسٹائل

مناسب مقامات پر جاری کئے جائیں۔ سرکار خانہ کی ابتدا ایٹھ بیس ہزار کا سرمایہ قرار دیا جائے اور خان بہادر سید محمد اوی صاحب اسٹٹ ڈائریکٹر کے ایجاد اصول پر اسکی بنیاد ہو۔ ان کا رخ خانہ میں شیعوں کو مفت تعلیم دی جائے (۳) مکھن اور گہی بنائیکا کا خانہ حسب غرض بالا کو ہوا جائے۔ (۴) کم سے کم اسمال ایک طالب العلم وظیفہ دیکر ریکی کالج کے مکینکل سکول میں داخل کیا جائے اور اسکے وظیفہ کا انتظام ہو (۵) کم سے کم ایک طالب علم اگر کچھ لکچرل کالج میں تعلیم مخصوص نہ رہے اسکے لئے داخل کیا جائے اور سرکاری فارمونیئر پرائیوٹ طور سے زراعت پیشہ شیعوں کو تعلیم دی جائے یہ اجلاس خان بہادر سید محمد اوی صاحب کی بنیاد ضمیمہ اور مدلل تقریر پر تاج پور جسکا آخری حصہ یہ ہے شکر کی تجارت کے بار میں پیشہ پورہ کھیتی باڑی ہوگی گو میں اس سے خوب وقت ہوتا لیکن کسی قسم کی رائے نہ کی گئی تھی۔ اس لئے اساتذہ رہنما تھے لیکن اتنا ضرور کہو گئے کہ آئندہ دینی جو رائج ہے حرام نہیں ہے۔ لیکن اگر دینی جتنی بھی ترکیب سے بچے تو کوئی مضائقہ نہ ہے۔ مسئلہ ان میں نتیجہ نہیں معلوم ہوتا۔ گو دینی جتنی صفائی اور عمدگی میں دلائی جیتی ہے مقابلہ دنیا کر سکتی لیکن میں ایک نتیجہ ایسی ایجاد کی جو جس دینی خانہ ساز تیار کر دہ ہندوستان آپ حضرات نے سیکھے ہیں۔ نہ تو اس میں میل ہو۔ نہ کوئی خرابی ہے اور اسکی تیاری میں محض سات روپیہ فی سن صرف جزا و رہا زار و نہیں عیسویں روپیہ سے کم نہیں۔ بکئی کتاب نے اس نفع کثیر والی تجارت کی طرف توجہ کیا اور اسے بنا کر لیا تو بہت ترقی کی امید ہے کہ اولہ ابتدائی زمانہ جو در ناگورد و سری توہوں نے اسکو پانا کر لیا تو پھر بڑا وقت پھر ہاتھ آتا نہیں تاکہ اتنول مادی آئیگا۔

شکر سازی کا طریقہ ایسا سہل ہے کہ انکی قوم کے ہر آدمی کو لکھ لکھ کر دینا شروع نہ کریں اور باوجود سخت کوششوں کے کوئی روزگار نہیں ملے گا انکو مثل دوسری قوموں کے شکر سازی کی تعلیم دی جا سکتی ہے اور وہ بہت قلیل زمانہ میں صاحبِ روزگار ہو سکتے ہیں۔ اکثر لوگوں نے دود و چار چار ماہ کی تعلیم دیدی اکثر فرقہ واولوچ اور ہر قوم کی ہر اور پیشہ ونگو نے ایسے لوگوں کی تعلیم دی ہے جو ہر ماہی حاصل اور بے روزگار تھے لیکن اسوقت خدا کے فضل سے شکر سازی سیکھ کر معقول رقم کی توقع میں۔ اکثر ان میں سے بنگالی۔ عیسائی اور ہندو ہیں۔ اگر ہماری قوم نے اسوقت ایسے مفید ضروری اور اہم مسئلہ کو نظر انداز کر دیا تو پھر کھٹ افسوس ملنا ہوگا۔

میں مکرہ میں کرتا ہوں کہ جو کچھ میں نے بیان کیا محض لفاظی اور فضول نہ سمجھئے گا قومی ترقی اور تحصیل مہذق کیلئے اس سے زیادہ بہتر طریقہ آپ حضرات کو میں یقین کیساتھ مطلع کرتا ہوں کہ میرے کلام کی تصدیق اور میرے تجربہ پر بہرہ رسہ کرنے فی حصہ غلہ قراہ دیکر اسکے حصص خریدیں اور چھوٹے سرمایہ سے ایک کمپنی قائم کر کے کام شروع کر دیا جائے کہ کانفرنس پر بغیر عملی ہونیکا جو الزام ہے وہ بھی دور ہو اور قومی ترقی بھی ہو۔

میں دیکھتا ہوں صوبہ مدراس زیادہ تر مہینہ بکٹ ہے۔ اور ہمارے ہی معمولی تعلیم دے ہوئے بعض آدمی ایسے کارخانہ کھولنے میں مصروف ہیں جنکی حید تعریف سنی جاتی ہے۔

میرے خیال میں یہ میدان کام کرنا اچھی بانٹل صاف اور کھلا ہوا ہے اگر آپ ادھر توجہ کریں تو بہت کچھ قومی موادیں برآ سکتی ہیں۔ اسی شکر سازی کی تواریخ کا یہ ابتدائی زمانہ ہے اگر آپ اسکو اپنا کر لیا تو میں یقین دلاتا ہوں کہ آپ اس سے کثیر فائدہ حاصل کریں گے۔ ہم آپکو اس بات کا بھی یقین دلاتے ہیں کہ آپ کا وہ پیسہ سب سے بڑی سی وقت صرف کرنا ہوگا اس امر کا یقین ہو گا کہ وہ یہ پیسہ ہی نادا قوم کا ضایع نہ ہو جائے گا۔

میرے خیال میں اس وقت ضرورت اسکی ہے کہ گنا خرید لیا جائے اور جو لائی آئیدہ تک مشین منگا کر کارخانہ کھول دیا جائے اور میں کافی امید ہے کہ آپ کل حضرات اور وہ لوگ بھی جو اس معاملہ میں شریعت نہ لاسکے لیکن اس ظلم و فتنے میں میں اس کمپنی سے مدد دی کر کے شریعت گئے اور ایک محفل سرحد فرما کر کہ اپنی قومی ترقی کی فکر کریں گے جسکا نفع انشاء اللہ ہمارا لیا کچھ حاصل میری دای ناقص محض کارخانہ شکر سازی ہی قائم کرنا ہی نہیں ہے بلکہ کئی دکانیں کے کارخانے کو جو پانچ پانچ کے سرمایہ سے قائم ہو سکتا ہے اس طرف بھی توجہ دلانا ہی ضروری ہے۔

اس تقریر کے ختم ہونے پر حاضرین نے اپنی یحییٰ طاہر کی کہ جلد فرست کیجائی کہ مطلوبہ سرمایہ فراہم کیا جائے۔ لیکن اس کو ایک بعد کے دور پر دلوں کو

پاس ہوئیے پہلے روپیہ کا لینا اصولاً ناممکن تھا لہذا ریزرویشن مقرر کیا جاتا تھا مگر کٹر بہادر صیغہ زراعت سے درخواست کیجائے کہ وہ چند طلبہ کو حسب سفارش مدرسہ شکر سازی میں بالفعل داخل فرماویں۔ پھر شاید ریزرویشن پاس ہوگا کہ بتائیہ مراتب بالا کے ملے کرنے

اور ان مراتب و مقاصد کو ناقد کر نیکی لے ایک سب کمیٹی قائم کی جائے اور اسکو اختیار دیا جائے کہ کچھ حالات متعلقہ جس قدر سب کمیٹیاں ہندوستان میں ضروری سمجھی جائیں تجویز کر کے قائم کرے۔ جنکے چند اسامیہ ذیل ہیں۔

(۱) انریبل راجہ علی محمد خان بیادوالی ریاست محمود آباد (۲) راجہ سید ابوجعفر صاحب بیادور
(۳) مرزا محمد عباس علیخان صاحب بیادور (۴) خان بیادور سید محمد ہادی صاحب اسٹٹ
ڈاکٹر محمد رحمت (۵) یوسف حسین خان صاحب بیرشتر۔ دو دیگر سربراہ اور دوکان قوم کی
مجموعی تعداد ۲۲ ہے

یہاں تک کارروائی جو نیکی بعد فہرست حصہ داری کہی گئی۔ جس میں مشرک علماء کے علاوہ
مطہ یوسف حسین خان صاحب بیرشتر، کھنڈر شہنشاہ حسین صاحب وکیل الیگزینڈریا راجہ سید ابوجعفر
صاحب نے پانچ روزہ دہیہ دئے مختصر یہ کہ میں ہزار روپیہ مطلوب تھے اور حاضرین نے اپنی ہمت
سے ۳۰ ہزار روپیہ فراہم کر دئے۔ اب امید ہے کہ بہت جلد شکر سازی کا خانہ جاری ہو جائیگا
اور قوم کو بہت بڑا فائدہ حاصل ہوگا۔ (باقی آئندہ)

ہزار نفٹ گورنر بہادر کا حکم متعلق کمیشن

اصلاح جلد ۱ کے گذشتہ نمبر و نمبر ہم غلامہ کارروائی اجلاس کمیشن تحقیقات کا لکھ چکے ہیں کہ لغتہ
گورنر بیادور مالک متحدہ نے اٹھ ممبروں کی منتخب کمیٹی جس میں دو یورپین تھے دو ہندو۔ دوسری
اور دو شیعہ مقرر کی کہ وجوہ اختلاف فریقین کی تحقیقات کریں جس سے لکھنؤ کے امن عامہ میں
سالگدشتہ ہائے خلل واقع ہوا اور بہت سے فسادات پیدا ہوئے یہاں تک کہ ایک شیعہ
اھل زوا۔ اور فریقین کے بہت لوگ قید ہوئے۔

کمیشن نے اپنے چودہ اجلاس کے بعد جو بھنور لغٹ گورنر بہادر رپوٹ کیا او سپر ہزار نے
حسب تحریر و نقل اجباراً لکھنؤ صادر فرمایا

کوئی علم یا تقریر کسی کوئی تحریر ہو یا ایسے علم جو معمولی علم کی صورت شکل کے بغیر ہیں یا وہ علم جو علماء
امام حسین یا حضرت عباس کے اور کسی کے نام سے مجرم کے سلسلہ میں نکالے جائیں انکی ممانعت ہے
کوئی شعر یا دو سر اظہار جس سے تعریف خلیفہ ابو بکر۔ عمر و عثمان کی ظاہر ہوئی ہو کوئی شخص کسی

یاد کسی دوسری مسلمانوں سے جلوس کے ساتھ یا کسی ایسے جلوس کی جماعت
میں کسی عام مقام پر پہنچنا گانے کی اجازت نہیں ہے جو شخص ایسا کرے وہ محرم
خزرات ہند کا یا دیگر مناسب دفعہ کا مجرم ہے۔

یہ خلاصہ ہے حکم کا جس پر تمامی مومنین کو نہایت مسرت ہوگی کہ انکی رسم عباداری
مظلوم میں جو رخنہ پیدا کئے گئے تھے حکم گوشت نہایت خوبی سے اسکی اصلاح ہو گئی۔
خداوند عالم ہماری اس قربان گوشت کے عدل و انصاف کا سایہ چارے سرو و نیز ہمیشہ
روز افزون ہونے کے ساتھ قائم رکھے کہ اگر گوشت نبوتی تو ہمارے مخالف آج ہی بنی ہیں
وہی جو اس کے نام تو ابہن بلکہ اہل سے دو قدم زیادہ

ہزار آنے لکھنؤ کی پولیس کو یہی تبدیل کر دیا جسکی وجہ سے سال گذشتہ بہت سے مصائب
جکو سلنا پڑا۔ اور چھنے لوگ مومنین سے سزا یاب ہوئے وہ صرف پولیس سابق کی کارگزاری
تھی۔ ورنہ شیعہ اور مجرم قربا پائیں نہ ممکن ہے۔

ہم اپنے تمامی بھادuran ایمانی سے امید کرتے ہیں کہ جس امن و صلح پسندی کی ہدایت انکی
اگلا اظہار نے کی ہو۔ اس سبکی وہ ایک قدم ہی تجا و زنگیے اور گوشت کی رفاہی
میں وہ سے زیادہ ثابت قدم رہینگے کیونکہ گوشت کو یہی بخوبی معلوم ہے رہا یا ہم
میں شیعوں نے پھر کوئی قوم و فاشعار نہیں جسکے مذہب میں جہاد کا غیبت نام نہایت
ہاں ہمارے بھادuran ایمانی کا یہ بھی فرض ہے کہ جہانگ ممکن ہو حکام سے
کریں اور حکام وقت کو اپنی مصیبت اور ضرورتوں سے مطلع کرنے میں کیونکہ وہ مذہب
کے باشندے ہیں ہمارے رسم و رواج اور ضرورت سمجھنا ناواقف ہمارے اختیار اس
نکتہ سمجھ ہونے ہیں۔ وہ اکثر اطلح کی بد خبریں پہنچاتے ہیں جس سے حکام ضلع بدبر ہوتے
ہیں حالانکہ وہ احوال سے بالکل علیحدہ ہیں۔

لکھنؤ کے فسادات زیادہ ایسے ہوئے کہ حکام الایات نے جو تھے اور مخبروں نے
ایسی بد خبریں پہنچائیں تھیں کہ انکا بدگمان ہونا ضروری تھا۔ مگر خدا نے رحم کیا اور اپنی
حق کی آیت سے لدا دی۔

جنتاب صدیقین آیت اللہ فی العالمین مولانا حسین احمد صاحب دامت
برکات اسوجہ ہو کہ کوئی شخص علمائے اہلسنت و شریعت سے حاضر و ناگو اور غوطہ خور
نہیں جناب مجددی کی نفس قوی کی بدولت حاصل ہو یہ حد اور عالم اس وجود حق
کو ابدال دہر باقی اور قائم رکھے کہ جسم در دین میں اور جو رحمتیں آپ کو ان اجلاسوں
میں ہو یہ کس طرح اور شکر نہیں ادا ہو سکتا۔ مگر اس کامیابی نے جو مسرت آپ کو بخشی ہو گی
اوسکا اندازہ مشکل ہو تا ہی مومنین سو امید ہے کہ جناب مجددی کی طول حیات اور صحت و
سلامتی کے لئے دعا کریں گے۔

اب ہم مومنین سو تمس ہیں کہ اصلاح کے گزشتہ ۱۰۰۰ ضرور ملاحظہ فرمایا کہ
ادبیر النجم نے اس کمیشن کی تقرری پر کسی دافینا کی تھی اگر یہ کل ایجادات انہیں کے ساتھ
پر دانتہ نہ ہوتے تو ولایت کی ضرور ساؤفلٹ ملتی کہ کمیشن مقرر ہوتے ہی یہ سمجھ گئے تھے جھنڈا
گیا اور ہمیشہ کو گیا۔

اس خیال ہو کہ وہ شامت سمجھنے لگے ہم کوئی لفظ کہنا نہیں چاہتے۔ مگر شکذا کر لے میں
کلاوٹے اپنے دین حق کی نصرت کی اور باطل کو سرنگون و شرمسار کیا۔ یہاں ہکو مولوی
عبدالحمید صاحب فرنگی محل کے حالت پر ضرور امنوس آتا ہو کہ انہوں نے کس عقل سے عمری
کی عزت سے علیحدگی کی اس عذر پر کہ ہم رسم و رواج سے ناواقف ہیں اور یہ نہ سمجھ کہ ادبیر
النجم نے انکو چمے دیا کہ خود تو عمر بکیش اور آپ کو معمولی حیثیت کے گواہ میں طلب کیا اور اپنے
جا کر گواہی ہی نہیں دی جس سے ہر شخص کی نظر سے آپ کی عظمت جاتی رہی۔

یہ سب کر چکے تھے تو پھر پیش بلع میں اپنی قوم کے لیڈر کیا بنے اور لفٹ گورنریا در کو بھیجے
پہلیاں والا تار کس بنا پر قبا جس پر آؤ لفٹ گورنریا در نے کسٹریا در لکھنؤ کو اس مضمون کا
تاریخ دیا و منشی عبدالحمید فرنگی محل کو اطلاع دید کہ سینو شکایہ الزام واقعات پر مبنی نہیں ہے
اور یہ کہ بہت جلد کسٹریا در کی رپورٹ اور کاغذات متعلقہ کے ملاحظہ کے بعد حکم صادر کیا جائے
لفٹ صاحب اطلاع دیتے اور اطمینان دلاتے ہیں کہ کسی مذہبی حق اور رسم و رواج میں
دست اندازی نہیں کیا جائیگی لیکن ایسے جہد ہم کو جو باعث نزاع ہو وہ ہونے نہ دینگے،

اڈیشا لجن نے ممبری کمیشن سے ایک طرح کی غوث حاصل کرنے کا بھی یہی تھا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک کمیشن میں اوکلی کوئی وقت سمجھی گئی۔ کسب طرح ناجائز کامیابی حاصل کی حالانکہ اگر مولوی عبدالحمید صاحب اور مثنیٰ اللہ نام الدین صاحب نے عقد اور جو پہلے ممبر کمیشن منتخب ہوئے تھے شریک اجلاس رہتے تو ضرور اوکلی باتوں کا کچھ وزن ہوتا۔ مگر یہ بھی خداوند عالم کی مصلحت تھی کہ جو شخص ان بدعتوں کا سرچرہ اور بانی تھا اس کی شرکت نہ ہو۔ اگر کیا کہ حکام کو اس حرق معلوم ہوا اور ایسا فیصلہ صادر فرمایا کہ جس پر چائنک شکوہ ادا کیا جائے کم ہے۔

افسوس کہ ہمارے نامہ بران مدعیان اخوت اسلامی چاہتے ہیں کہ اس زمانہ میں ملت میں بھی شیعوں پر دینی مظالم قائم کریں جو عہد بنی امیہ و بنی عباس میں ہو چکے اور اپنی کشت ایسے نازان میں کہ گورنمنٹ پر دباؤ دینے کے لئے باعینانہ مجمع کرتے ہیں اور میموں پر بھیجتے ہیں کہ ایلیٰ بغداد۔ آپ کی قابلیت اور بنگالیوں۔ اور ہندو شورشوں نے زیادہ نہیں ہیں۔ جنہوں نے بغاوت کا پورا سامان کر لیا ہم کے گولے طیارے کئے۔ مگر نتیجہ ہوا کہ گورنمنٹ کے ادنیٰ اشارہ سے وہ سب فسادات مٹ گئے اور ہائیان فساد ایسے عذاب میں مبتلا ہیں کہ ہمیشہ یاد رہے گا۔

اگرچہ آل انڈیا سیمینار آف انس قوم کے حق و کالت کو پوری طور سے ادا کیا ہو کہ سر جان ہیوٹ صاحب بہادر انٹسٹ گورنمنٹ کے ہر ضمیمہ کے مالک متحدہ کاشمیرہ بذریعہ رزولیوشن ملے ہو کیا مگر ہر دان قوم سے امید ہے کہ کم ہر ضلع سے ایک تار شکر یہ کا جناب مدوح کی خدمت جانا چاہئے جس میں اظہار وفاداری کیساتھ اس فیصلہ کا شکریہ بھی ہوا و نیز تدریجی طور پر خاص طور پر ذکر ہو۔

حضور و لبس اسے بہادر کا دربار عہد خطاب بافتگان کے سند دینے کو اسی محرم میں منعقد ہونے والا تھا۔ مگر چونکہ یہ زمانہ ہم کا ہے مسلمانوں کے لئے لہذا وہ دربار متوی کیا گیا پھر تمام قوم حضور لاڑ منو گورنر جنرل پیا در کی اعتدال پسندی پر جس تدریج پر شکر گذار ہو گورنر پیا در بی بی نے جنوری کو بی بی کے روسا اور لیڈر ونگو گورنمنٹ ہاؤس میں طلب فرمایا۔ اور فرمایا کہ بار سال جو نقص ناشور ہے بی بی میں ہو گیا تھا کہ ذمہ لے جائیادہ روکے کی تہا

قبل کرانی لازم ہو حضور مدوح نے کہا کہ شیعہ اور سنی ہر دو طبقہ کے آدمی اپنی مجلسیں ۱۲ سالہ

کے ان ساعی ہیں اور ایسی حالت میں عقل سلیم کا یہ نشانہا کہ متفقہ مقصد کے انجام دہی میں دے اپنے اپنے اختلافات کو فرو گذار کر کے اسلام کے سب سے بڑے بیرونی عزت کرتے یہ ظاہر ہے کہ غرور

بموجہ پیدائش اس بزرگ کی تو بہن کرنا ہے۔ آخر میں فرمایا کہ آپ حضرات جو اہل اسلام کے لیڈر ہیں دو دن ان طبقہ کے ہاؤ آدمی نام زد کریں جن کا فرض ہوگا کہ کشتہ صاحب پولس کو محرم کے انتظام

کی نسبت مفید مشورہ دیا کریں اور عاشق کے دن پولس کی ہر ایسی میں حقد امن میں ساعی رہیں غرض شیعہ اور سنیوں کے ۱۲ نام زد کردہ حضرات کی ایک کمیٹی قائم ہو گئی ہے جس نے تقریباً

ایک یورپین مجسٹریٹ ہیں اور وہ سب آئینوں کے متعلق انتظامی امور کی کشتہ پولیس کو حفظ امن اور اپنی اپنی جماعت کو بد امنی سے پرہیز کر کے متعلق مناسب مشورہ دینگے۔

خطبات سال نو

آریہ بھال ہا محرم الحرام ۱۴۰۱ھ میں مولانا یحییٰ عموماً ایام غم والہ کسی خبر خوش کا ظاہر کرنا بھی خلاف شان محرم

گرچہ یہ ایک عجیب حیرت انگیز امر ہے کہ سال گذشتہ جیسا کہ شیعوں کا خیال تھا کہ عام طور پر محرم غم و سیاہی کا موسم ہے

خیر نظر رہا ہے ایک طرف شیعہ کا نفرت کی کامیابی دل خوش کن ہے۔ دوسری طرف ہر آرزو و غم کو بھادو کا حکم حکم پر طشکیش پر جو کمال اضافہ و عدالت پر مبنی تیسری طرف یہ سال ان کے غم و غم

میں ہمارے جلد و سا پر خاص طور سے کئی گئی ہے جس سے تمام مومنین کو بڑے گورنٹ نگار اور ان کے سنی انی امی انریبل راجہ علی محمد خان بہادر والی ریاست محمود آباد (نواب) جناب

سید بادشاہ نواز صاحب رئیس عظم ہیں۔ جناب والا قدر نواب مرشد آباد سید حسین علی مرزا صاحب خان بہادر جناب مفتی میر حیدر حسین خاں صاحب سکریٹری منوبیل پور ڈوچونو

آرتھاری مہمان گورنٹ طبقہ علی پر بھی نظر توجہ معطوف کرے تو تمام قوم کے امتنان کا باعث ہوگا

دینیہ اول رسد پر توجہ لازمی ہو جو گونا گونا گویا تو علی رہن گاہیت قوم و ملت میں سب سے زیادہ

مترجم ہیں۔ (معدرت) افسوس کہ بعض اوقات ذوق بہت کمزوری مضامین اس نمبر میں نہ آسکے

تعمید بخاری بھی اس نمبر میں نہ شائع ہو سکا حالانکہ صفحہ چھپ کر تیار ہے۔

اس قسم کے بارگاہی نمبریں جو پورے سال کے لیے جاری ہوتی ہیں ان کے لیے بھی ایک خاص نمبر ہونا چاہیے۔